ٷٳڷڿ*؈ڟؚڟڿ*ؠٳۘٷۺۯٷؾڟٵۯڟؽ۬ؠۻ ٵڝڟٷؿؙؽڔڟؙۄٵڝۺڟڰؙڟڶٳۅڔٝٵٟڰ؈ڒٵڮ

و المراجعة ا

تتاليف مُفتى على الرحم المناوق مُفتى على الرحم المناوق

فاصنِل حَامِعَةُ العُلْمِ الاسْلامِيةِ عَلاّمِينِوري لاقن كراجي

لِسَنْدُفَ رَمُوده

مَنْزُرُلْأُوالْمُرْفِئُ اللَّهِ اللَّ

ادارة الرادة المرادة ا

#### جمله حقوق بحق وكافف محفوظ بين

## ٢٠ كتاب:....اجهما داور غد بهب حنى كي حقيقت

مؤلف:..... على الرحم<sup>ا</sup>ن فاروتي

طبع اوّل: .... والم العبح بمطابق 1999ء

المج دوم: .... يحام العم بمطابق المنورة

كيوزيك ..... القارس دارالكابت\_(مولانا)متازاحدفاروقي

رابط نمبر: 0321-2108752

## کھنے کے پیخ

مکتب الحلوم بوری ناون کرایی کتید ندهیانوی بنوری ناون کرایی املای کتب خاند بنوری ناون کرایی املای کتب خاند بنوری ناون کرایی درخوای کتب خاند بنوری ناون کرایی مکتب المحادف نزدبنوری ناون کرایی مکتب المحادف نزدبنوری ناون کرایی مکتب المخاری بهاد کالونی کرایی مکتب المخاری بهاد کالونی کرایی مکتب مرفادوق نزد جامد فاروق کرایی نوری کتب خاند آرام باغ کرایی درمدار ناو العلوم بسفید کمتری مجد کرایی مدرمدار ناو العلوم بسفید کمتری مجد کرایی

# فيرست مضامين

## اجتباداور ندب حنفي كي حقيقت

منختم	مضامین	تمبرشار
9	تقريظ حضرت مولانامفتي نظام الدين شاحركي شهيدر حمدالله	I
11	تقريظ حضرت مولانا مفتى محمد ولى رحمه الله	۲
۱۳	عرض مؤلف (طبع اوّل)	٣
10	عرض مؤلف (طبع دوم)	ď
1Z	تتمهيد	۵
14	مها فصل مهای فصل	4
( <u>4</u> -	اجتها د کی تعریف	4
IA	اجتماد کی ضرورت کھاں ہوتی ہے	A
IA	میل آیت	4
r-	دوسری آیت	1-
rr	ا حادیث نبویدے اجتها دکی اجازت	11
řr	±c16	ır

	•
1	•

۲۳	دومري احاديث	ı۳
410	اجتهاد کی حدیث کے معلق مولا ناوحید الزمان کا تجزیہ	100
74	تيرى مدعث	۱۵
1/2	چې سريث	14
1%	يانج ين حديث	IΖ
r4	اجتهادين صحابه كرام كاطرزعمل	IA
۲۳	خليفها ول مصرت ابو بمرصد ليق رضى الله عنه كا اجتها و	19
٣٣	خليفه انى حضرت عمر رمنى الله عنه كااجتها دو تياس كى اجازت دينا	۲.
۳۴	دوحرکی روایت	rı
ra	حضرت عمررضى الله عنه كابذات خودا جهتها وكرنا	**
۳۲	خليفه ثالث معزرت عثان رضى الله عنه كااجتها و	.۲۳
174	خليفه رالع حعرت على رضى الله عنه كااجتها و	۳۳
٦.	معزت عمرومعزت علی رمنی الله عنها منے مسائل پیش آنے ہے مہلے اجتہا دکرتے تھے	ro
•	مبلے اجتما د کرتے تھے جون	
וייו	حضرت عبدالله بن حياس رض الله عنها كااجتها وكرنا	44
۲۲	حضرت زيدرضي الله عنه كااجتها د	12

۲۳	ر آی واجتها و کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعود کا موقف	ra.
سهم	مصرت عبداللدين مسعود كااجتبا دكائحكم دينا	<b>r</b> 4
ro	مس ذكر كے مسئلہ ميں صحابہ كرام رضى الله عنهم كا اجتماد	jiro.
ra	عورت كواختيار طلاق وييخ من صحابه كرام كااجتها و	۳۱
į ry	معرات محابرام كاجتهادى وجه	٣٢
	اكثرمسائل بين اختلاف دبإ	
r <u>z</u>	حضرات محابہ کرام آئیں میں اختلاف کے	44
· <del>-</del>	باوجود ہدایت یا فتہ تھے	
m	خلاصه کلام	۳۳
p۲۹	قرن صحابیهٔ میں مجتمدین حضرات	ra
ar	کیا اجتها و ہر کوئی کرسکتا ہے؟	۲۲
۳۵	مسائل شرعيه كوسجهن كيلي محض حديث داني كافي نبيس	۳2
۵۸	اجتها د کی شرا نظ	ľΆ
4.	مسائل میں اختلاف پراحتراض کرنے والوں کا	<b>1</b> 44 ·
	ا و کال اوراس کا جواب	
44	جاروں اماموں کا فرجب سنت نبوی کے موافق ہے	۰ <b>۱</b> ۲۰
44	صرف ایک امام کی تقلید کی وجه	írt

اجتها داور نمر مبخفي كي حقيقت

ورور مدرب المناسب	
قصل دوم	۲۲
امام الوحنيف ّرائے وقياس كونص يرمقدم نيس كرتے تھے	۳۳
أيك عجيب المدازيس امام صاحب كا	بمالميا
این تفس سے ندکورہ الزام کی تفی کرنا	
امام صاحب پر مذکور و الرام بے اصل ہے	۳۵
تدموم اور محدوح رائے کا فرق	۳۹
المام صاحب كے اجتمادات كے ما خذ	12
كياابام صاحب في شرى مسائل الى طرف سے بنائے بيں	רא
امام صاحب كاخط قرآن وحديث كومقدم ركفني كے بارے ميں	179
ا ام صاحب کے مسائل حقیقت میں	۵٠
احادیث ہے منتبط ہوتے ہیں	
امام صاحب قیاس پرضعیف صدیث کومقدم کرتے تھے	۵۱
امام صاحب پر مذکور دالزام حسد کی بناء پر تھا	ar
ا مام عبدالبر ماكلى رحمه الشدكا اعتراف	ar
امام اعمش دحرالله كااعتراف	۵۳
کیااہام صاحب پرجرح معبول ہے؟	۵۵
	فصل دوم امام الوحنيف دائے وقياس كونص يرمقدم نہيں كرتے تفے ايك بجيب اندازش امام صاحب كا الم صاحب ير مذكوره الزام بياصل ہے امام صاحب كے اجتبادات كے ما خذ كيا امام صاحب نے شرق مسائل اپنی طرف ہے بنائے ہیں امام صاحب كا خطر آن وحد ہے كومقدم ركھنے كے بارے ہیں امام صاحب قياس يرضعف صديث كومقدم كرتے تے امام صاحب قياس يرضعف صديث كومقدم كرتے تے امام صاحب بي مذكوره الزام حسد كى بناء برقا امام صاحب ير مذكوره الزام حسد كى بناء برقا

10	المسام و من المالية بالمالية المسام و من المالية	YA
70	الم ماحب يرجرح كرف والولى كالم ماحب عمدرت	
41	المماحب كالينفهب عن مدورجه احتياط	<u>6</u> ∠
99	المام مساحب كامحاني "كاثرك	24
	وجها في ذاتى رائے كوچوڑ ديا	
je+	المام صاحب كامساكل على يهت فودكرنا	PA
l+l	المام ماحب إلى خوابش مستطيبي بتاتي تق	÷
1+1"	المامهما حب حديث كى زياده ويروى كرف واف تن	A1
105	امام صاحب كاروايت مديث على اختلاف	41
1+1	الماماحب برقلت مديث كاالزام	4
1+1	امام صاحب كاعلم حديث سي تعلق	46
14	مستر بين كدام دحما الله كي تظريش	70
1+0	يكى بن معيد اللها ك كي تظريش	rr
1-4	امام صاحب معرت ميدالله بن مبارك كي نظر يس	44
1-2	امام اعمش كوني كي نظر ش	۸Ł
1-2	لماماك كالقرص	79
1•٨	المام ثنافتى دحرالله كي تقريص	4-

I+A	امام احمدٌ بن صنبل كي نظر بين	۷1
1•Λ	ا بو المحاسن شاقعیؓ کی تظرییں	24
11-	فقہاء کی اختیار کروہ اصادیث دیگرا حادیث ہے رائج ہوتی ہیں	۷۳
10	څلاصه	۷۳
III	ي خرى عرض ا	۷۵
11P	المراجع والمصادر	۷٦

## انتساب

دارالعلوم دیوبند کے ان نامورسپونوں کے نام جنہوں نے ہردور میں نامساعد حالات کے باوجود اسلام کا چراغ روش رکھ کر راوحق کے مسافروں کیلئے روشن کا بینار ہونے کا شہوت دیا۔
شہوت دیا۔

#### تقريظ (طبع ادّل)

حضرت مولا نا ڈاکٹرمفتی نظام الدین شامزی صاحب شہیدرحمہ اللہ سابق چنخ الحدیث جامعۃ العلوم الاسلامیہ علامہ مخمد یوسف بنوری ٹا وَن کرا چی ۵۔

قرآن وحدیث میں بہت سارے مسائل منصوصی طور پر مذکور ہیں اور بہت سارے مسائل ایسے ہیں کہ جو صراحة اور منصوصی طور پر مذکور نہیں ہیں۔

ان غیر منصوص مسائل کا تھم معلوم کرنے کیلئے جبتدین کے اجتباد کی ضرورت ہوتی ہے ہی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے بحد جبتدین امت نے (جن میں صحابہ تا بعین ، تبع تا بعین اور بعد کے جبتدین شامل ہیں ) اس سلسلے میں اجتباد کر کے امت کی رہنمائی کی ۔ اوران غیر منصوص مسائل کا تھم قیاس استحسان اور مراتب والات تنقیح مناط بحقیق مناط اور تخ تن مناط کے طریقے پر معلوم کر کے ایک مرتب نظام کی شکل ہیں امت کے سامنے پیش کیا اس کے بعدامت میں مجھلوگ تو وہ پیدا ہوئے کہ جو قیاس واستحسان واجتباد کے منکر متصاور کچھدہ پیدا ہوئے جو ہر مسئلہ میں باوجود نا اہلیت کے اجتباد کے مدی ہوئے اس لئے اس کی ضرورت پیش آئی کہ بعد ابتہاد کے مدی ہوئے اس لئے اس کی ضرورت پیش آئی کہ بعد ابتہاد کے مفہوم اور شرائط وغیرہ کی ابحاث کو امت کے سامنے پیش کیا جائے تا کہ ایک طرف تو اس کی ضرورت فاہت ہوجائے اور دومری طرف نا اہلوں کے اجتباد کے اجتباد

بیمباحث اصول فقد کی کتابوں میں تفصیل سے بیان ہوئے ہیں اردو میں بھی بعض علاء نے اس پر کتا ہیں کھی تھیں' اب اس موضوع پر ہمارے جامعہ کے تخصص ملے ملے المفعہ الاسلامی کے طالب علم مولوی عسلس الموحمن صاحب نے بیخت اور جامع رسالہ کھا ہے بندہ اللہ تعالی سے دعا کو ہے کہ اس کو مقبول بنا کر امت کیلئے تافع بناد ہے اور مؤلف کے علم وعل میں اللہ تعالی برکتیں عطافر مائے۔ آئیں۔

کتبہ نظام الدین ۱۳/۱۵/ میںاھج

#### تقريظ

حصرت مولا نامفتی ابوبوسف محمد ولی درولیش صاحب رحمدالله سابق استاذ: جامعة العلوم الاسلامیة عل مدمخند بوسف بنوری نا وَن کراچی ۵ \_ بسسم الله الرحمین الرحمین

الحسد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبى بعده امابعد؛

دين اسلام الله إك كاآخرى وين إورجم سلى الله عليه وسلم الله إك كآخرى وين المورجم سلى الله عليه وسلم الله إك كآخرى رسول بين -آب ك يعدكونى بي بيس آئك كا قيامت تك كيلت بيدين كانى وشافى ب

الله تعالی نے جہاں اس دین کو قیامت تک رکھنا ہے وہاں اس کی بقاء کا انظام بھی فرمایا ہے۔ اوروہ ہے اس امت میں جبھدین کی کشرت کہ ہرزمانے میں الله تعالی استعداد اور خدا میں الله تعالی نے اس امت میں ایسے افراد پیدا فرمائے جواپی علمی استعداد اور خدا دار صلاحیتوں کو ہروئے کارلاتے ہوئے نئے پیدا ہونے والے مسائل میں لوگوں کی رہنمائی کرتے ہیں لیکن کیا ہروہ خض جو محض لفطی ترجمہ دیکھ کر پچھشد مد بدھ پیدا کی رہنمائی کرتے ہیں لیکن کیا ہروہ ختیقت ہیں کہ بید بازیچ اطفال نہیں کرنے وہ میں اجتماد کا اہل ہے؟ تو حقیقت ہیں کہ بید بازیچ اطفال نہیں کرنے وہ کی اجتماد کے کیا کیا اواز مات نے دیر نظر رسالہ میں اس مسئلے پر بحث کی گئی ہے کہ اجتماد کے کیا کیا اواز مات

اللہ تعالیٰ صاحب کتاب کی اس می کوشرف قبولیت سے نواز ہے اور لوگوں کواس سے نفع اٹھانے کی توفیق وید ہے۔ آبین ؛

وحسلس السلم على خيرخلقه وصعبه ومن تبعثهم باحسان الى رم الدين-

كتبه:

ابو بوسف محمدولی درویش جامعة العلوم الاسلامية علاً مهممند يوسف بنوري تا وَن كراچي

#### بسبس الله الدحسان الرحيب

## عرض مؤ قف (طبع اوّل)

الحمدالله رب العالمين الذي جعل العلمآء ورثة النبيين وخص منهم المحتهدين من الصحابة والتابعين ومن تبعهم من أثمة الدين فاختارهم قائدة الامة في فروع الشريعة الي يوم الدين بو الصلواة والسلام على سيدالمرسلين وعلى آله واصحابه اجمعين ومن تبعهم من الفقهاء المجتهدين وسائر العلمآء المخلصين وعامة المسلمين باحسان الي يوم الدين.

ناظرین کرام ؛ یہ بات کی فخص پر فخی نیس کہ قیامت کی علامات دن بدن معرض دجود میں آربی ہیں اور بے دین آئے دن برحی چلی جاری ہے اور نت سے فرر قد ای طرح کارونما ہوا ہے جو امام المجہدین سیدناامام اعظم ابو صنیفہ رحمہ اللہ کے بارے میں انہائی جو امام المجہدین سیدناامام اعظم ابو صنیفہ رحمہ اللہ کے بارے میں انہائی جار صاحب دور احت ہوئے ہیں۔ اور خالی الذین عوام الناس کواس دھوکہ میں فالنا ہے کہ ولائل تو صرف دو بی ہیں قرآن اور صدیث اور بعد میں امام صاحب کا اجتماد کرنا بیتو محص ایک ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہیں قرآن اور صدیث اور بعد میں امام صاحب کا اجتماد کرنا بیتو محص ایک نصول شی ہے جوانہوں نے ایجاد کی ہے دو مراد ہو کہ بید در اراب کہ امام صاحب قرآن و صدیث کے مقابلے میں اپنی رائے واجتماد کو ترج کے مقابلے میں اپنی رائے واجتماد کو ترج کے سے ہیں۔

ان باتوں کوعوام الناس میں مشہور کرنے کے لئے ہمہ دفت ان کے برے ہے لئے ہمہ دفت ان کے برے ہے لئے ہمہ دفت ان کے برے ہے لئے کرچھوئے تک اس کوشش میں گئے ہوئے ہیں کہ عوام کواصل حقیقت سے ورغلایا جائے جس کی وجہ سے ساوہ لوح مسلمان پریشان ہوکر تھگ آ جاتے ہیں ، اس حقیقت کو سمجھانے کیلئے بندہ نے بفضلہ تعالی اختصار کے ساتھ اس فرقے ہیں ، اس حقیقت کو سمجھانے کیلئے بندہ نے بفضلہ تعالی اختصار کے ساتھ اس فرقے کے ان دونوں دھوکوں کو عام فہم الفاظ میں واضح کرنے کی کوشش کی ہے۔

اللہ تعالی اس مختصر رسائے کو محلوق کے لئے نافع بنادے اور میری مغفرت کا ذریعہ اور میری مغفرت کی اور دیجات کا سامان بنادے۔ آھیں .

وماتوفيقى الابالله عليه توكلت واليه اليب على الوحمان فازوقى الهتخصيص على الفقه الاصلامي بجامعة العلوم الابهلامية علامه معبد يوسف بنورى تائن كرائشى ٥ باكستان

## عرض مؤ لف (طع دوم)

تحمدة وتصلّي ونسلّم على رسوله الكريم .امابعد.

آئے سے تقریبًا چھرمال پہلے کی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل وکرم سے بندہ نے جامعۃ العلوم الاسلامیہ علا مدمحہ یوسف بنوری ٹاؤن کراچی میں دوران تسخصص فی الفقہ ایک چھوٹا سارسالہ بنام 'اسلام میں اجتہا دکی ابتداء اور حنقی فد جب' مرتب کیا تھا جس پر میرے استاذ اور شخ استاذ العلماء شخ الحدیث جامعہ بنوری ٹاؤن مفرت مولا ٹامفتی نظام الدین شامزی شہید اور حضرت الحدیث جامعہ بنوری ٹاؤن مفرت مولا ٹامفتی نظام الدین شامزی شہید اور حضرت مولا ٹامفتی ابولیوسف محمد دلی درویش کے دست مبارک کی تقریف شیس تھیں۔ (اللہ تعالیٰ ان دونوں حضرات پر کروڑوں رحتیں نازل فرمائے ،اوراس رسالہ کا تو اب ان تک ان دونوں حضرات پر کروڑوں رحتیں نازل فرمائے ،اوراس رسالہ کا تو اب ان تک

اس وفت مرحوم عالی جمیل احمد بلال مجد کورث نے بہلی باراس رسالہ کوشائع کیا تھا اور کرا جی بجری تقسیم کروایا فیجزاہ الله تعالیٰ ورحمد۔
رسالہ کوشائع کیا تھا اور کرا جی بجریش تقسیم کروایا فیجزاہ الله تعالیٰ ورحمد۔
رسالہ چونکہ مختفراور علمی طبقہ تک محدود تھا اس لئے احباب کے مشورہ سے
اس جی قطع ویر بد کے ساتھ بجھی ٹی باتوں کا اضافہ بھی کیا گیا تا کہ عام طبقہ بھی اس سے باسانی فائدہ اٹھا سکے۔

بلا مبالغدید بات کی جاسکتی ہے کہ اس رسالہ کوانصاف کی نظرے دیکھا جائے اور سمجھا جائے تو انشاء اللہ فدہب فقی کے محتلق مفید معلومات سائے آجائیگی اور غلا سلط شہمات ختم ہوجا کیلئے۔ طبع ٹائی میں اس وجہ ہے اس رسالہ کا نام "اجتہا واور فدہب فقی کی حقیقت" رکھا گیاہے۔

الله تعالی ناچیزی اسی ادنی سی کوشش کوایے دربار میں مقبول ومنظور فرمائے اور میرے اسا تذو کرام، والدین، اقرباء، بارواحباب سب کیلیے وربعی معفرت وسامان نجات بنائے۔ آمین۔

کتبه: (مولاتا) علی الرحمن فاروقی مدرس:....مدرسهارشادالعلوم بوسفیه کھتری مسجد کراجی مرس

مدرسه عربیداولیس قرنی غوشیه کالونی کرا پی ۲۳ ربیج الثانی ۲۳<u>۷ ا</u>هیم

#### تمهيد

اس رسالہ کو دونصلوں بھی تقسیم کیا گیا ہے ۔ پہلی فصل بیں اجتباد کے موضوع پر بحث ہوگی جبکہ دوسری نصل بیں امام اعظم حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ند بہب پر کئے جانے والے الزام (کہامام صاحب قرآن وحدیث کے ہوتے ہوئے رہے اپنی رائے واجتہا وکورجے ویتے ہیں) کی حقیقت بیان ہوگی ۔ انشاء اللہ۔

# بها فصل

#### اجتها د کی تعریف:

لغت میں اجتہاد کا مادہ 'نج ، ہو ، د' ہے ''ج'' کے پیش اور زیر کے ساتھ طاقت ، کوشش اور محنت کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ علاً مہذبیدی فرماتے ہیں :

"الاجتهاد بدل الوسع في طلب الامر والمراد به رقد القضية من طريق القياس الى الكتاب والسنة"
اجتهاد كيتم بين كن چيز كي طاش بين إي يوري طافت خرج كرنا اوراس سے مراد ہے كي مسئلہ كوقياس كے واسطہ سے كتاب وسنت كي طرف لوٹانا۔
(تاج العروس مسئلہ كوقياس كے واسطہ سے كتاب وسنت كي طرف لوٹانا۔
(تاج العروس مسئلہ كوقياس كا بيرس ٢٨)

## اجتها د کی ضرورت کہاں ہوتی ہے؟

سب سے پہلے یہ جانا چاہئے کہ وہ تھم جومنصوص ہو یعنی صراحت کے ساتھ قرآن وحدیث شن موجود ہواور غیر محتل ہو یعنی اس کے اندر کوئی دوسراا حمّال نہ ہوتو اس کے اندر مجتد کے لئے اجتہاد کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ البت ایسا تھم جو کہ غیر منصوص ہو لیعنی قرآن وحدیث میں اس کی صراحت نہ ہویا صراحت ہولیکن اس غیر منصوص ہولیتی قرآن وحدیث میں اس کی صراحت نہ ہویا صراحت ہولیکن اس میں مختلف اختالات ہوں تو اس صورت میں مجتمد کے لئے اجتہاد کی ضرورت ہے میں مجتمد کے لئے اجتہاد کی ضرورت ہے ۔ یکہ مجتمد اس پر قواب کا مستحق ہوتا ہے اور یہی اجتہاد قرآن وسنت سے تا بت ہے۔ ذیل میں پہلے قرآن کر کی سے اجتہاد کی مشروعیت (جائز ہونے کا) ذکر ہوگا ہے۔ ذیل میں پہلے قرآن کر کی سے اجتہاد کی مشروعیت (جائز ہونے کا) ذکر ہوگا ہے ہورسنت رسول اللہ علیہ وسلم سے مجراس کے بعد صحابہ کرام خصوصًا خلفا نے راشد بن اورد یکر فقہا م صحابہ کرام گے اجتہاد کا ذکر ہوگا۔

ستاب الله عاجتها و کی مشروعیت (جواز) پراستدلال

مهلي آيت: ..... قرآن شريف مين ربّ وذوالجلال ففرمايا ہے۔

"ولوردًوه إلى الرسول وإلى أولى الأمرمنهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم"

ترجمہ:.....اوراگراس کو پہنچادیتے رسول تک اورائیے حاکموں تک تو تحقیق کرتے اس کو جوان میں تحقیق کرنے والے ہیں اس کی۔

(سورة النساء ۱۲)

اصول السرحى مين ب

"والاستنباط ليسس إلااستخراج المعنى من المنصوص بالراي"

یعن کی علم کوقر آن وصدیث سے تکالنا رائے کے ذریعے سے بی معنی استباط کا ہے۔

بعینہ ای طرح مجتمدین خصوصًا ائمہ اربعہ قر آن وحدیث ہے مسائل نکالا کرتے ہتھے۔

"فجزاهم الله خير الجزاء عن جميع الأثمة المرحومة"

#### دوسري آيت:

سورة الحشرة يت نبرايس ب

"فاعتبروايآاولي الابصار"

تنبيرمظهرى مساسآ يت كتحت كعاب

" استندلوابها في الآية على حجية القياس من حيث انه تعالى ا اصرب الاعتبارو المجاوزة من اصل الى فرع لمشاركة بينهافي وصف يصلح سببًالذالك الحكم"

جس کا خلاصہ بیہ ہے کہ علماء کرائم نے اس آیت سے قیاس کے جست ہونے پر استدلال کیا ہے۔ (تغیر علمی کس ۲۳۳ جدنبرو)

(۲) - مفسرقرآن علامدا بوسعودر حمداللد في تغيير كبير كم عاشيد ش لكهاب "وقدامد دل به على حجية القياس "
اس آبت سے قياس كے جمت مون يراستدلال كيا ميا ہے۔

(تغیرکبیرص ۳۵۱ ج۲)

تفيرروح المعانى ش اس آيت يرمفصل بحث كى به اورتكما به "واشته والاستدلال بالآية على مشروعية العمل بالقياس الشرعي قالوااله تعالى امرفيها بالاعتبار وهو العبور والانتقال من الشي الى غيره اذفيه نقل الحكم من الاصل الى الفرع"

اس آیت کے ساتھ قیاس شرقی مجمل کرنے کا استدلال مشہور ہوگیا ہے۔
علاء نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے اندراعتبار کا بھم دیا ہے اور وہ ایک
چیز سے دوسری چیز کی طرف اشتراک کی وجہ سے تھم کے خطل ہوئے کا نام
ہے ، اور یکی قیاس شریعت میں معتبر ہے اس لئے کہ اس کے اندر بھی تھم
امیل سے فرع کی طرف خطل ہوتا ہے۔

#### آ محفرمات بن:

"الآية وان دلّت على العموم فلاك وان دلت على الاطلاق وجب الحمل على القياس الشرعى لان الغالب من الشارع مخاطبتنا بالامور الشرعية دون غيرهاوشمول حكم خطاب الموجودين لغيرهم الى يوم القيامة قد انعقد الاجماع عليه" (روح الماني مراسية من المراسية المراسية

اس عبارت کا حاصل بینکلا کرید آیت اگر چرجموم پر ولالت کرتی ہےلین اس کو قیاس شری برحمل کرنا ضروری ہے اس لئے کہ شارح کی طرف سے فالب بھی ہے کدوہ جمیس کا طب کرتا ہے شری امور پرند کہ فیرشری امور پر اور اس کی ہے کہ وہ جمیس کا طب کرتا ہے شری امور پر ند کہ فیرشری امور پر اور اس پر اجماع ہوا ہے کہ موجود مین کو جو تھم ہے وہ قیامت تک آ نے والوں کے لئے ہے۔

#### اوراصول السرحى من ب

" واماالكر حي فقداحتج بقوله تعالى "فاعتبروا يآاولي الابصار "و الاعتبارهو العمل باالقياس والرأى فيمالانص فيه" امام کرخی رحمہ اللہ نے بھی ای آیت سے قیاس کے جمت ہونے پر استدلال کیا ہے اور کہا ہے کہ اعتبار سے مراد کمل کرنا ہے قیاس اور رائے کے ذریعے ان مقامات میں جہال نص وار دئیں ہوا ہے ( یعنی قرآن وحدیث میں جو مسائل نہ ہوں ان کو قیاس ورائے سے حل کرنے کو اعتبار کہتے ہیں جس کا آیت میں تھم ہے )۔

## احادیث نبویه سے اجتہاد کی اجازت ما

اس باب شل حضرت معاذرض الله عليه وسلم بم تقضى ؟قال بكتاب الله عليه وسلم بم تقضى ؟قال بكتاب الله عليه وسلم بم تقضى ؟قال بكتاب الله عليه وسلم قال بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال فان لم تجد في سنة رسول الله ؟ قال الله عليه وسلم. قال فان لم تجد في سنة رسول الله ؟ قال اجتهد برأيي. فقال المحمد لله الذي وفق رسول رسوله المايرضي به رسوله " (اسول السرص مدان ١١١٤ والا وسول المايرضي به رسوله " (اسول السرص مدان ١١١١ والا وسول الله عليه وقت ال وحرت معاذ رضى الله عدر كورسول الله عليه في يرفيم لكري وقت ال كويمن كي طرف روان كررج ته ) آب كس چز پرفيملكري وقت ال كويمن كي طرف رواندكر به ته ) آب كس چز پرفيملكري كورسول الله عن تو حضرت معاذ عرض كي كوانلدك كتاب برد يم به به يماك اگرانله كري تو حضرت معاذ شيم كي كوانلدك كتاب برد يم به به يماك اگرانله كري كري به معاذ شيم كي كتاب شي وه فيمل ند بوق محمل كي كتاب شي وه فيمل ند بوق به كريا كرو كي الا حضرت معاذ " في حضرت معاذ " في حضرت معاذ " في حضرت معاذ " في كريا كرو كي كورس كي كتاب شي وه فيمل ند بوق به كريا كرو كي كورس معاذ " في حضرت معاذ " في معاذ " في حضرت معاذ " في معاذ " في معاذ " في حضرت معاذ " في معاد " في معاذ "

کہ پھررسول اللہ علیہ کے سنت پر فیصلہ کروں گا۔ پھر آپ نے پوچھا کہ اگر سنت رسول اللہ علیہ میں آپ نہ پائیں؟ تو حضرت معاذ میں خوش کی کہ میں پھر میں اپنی رائے ہے اجتہا دکروں گا۔ تو آپ علیہ کے اللہ نے میں ایک میں اپنی رائے ہے اجتہا دکروں گا۔ تو آپ علیہ کے ایک میں اس ذائت کے لئے ہیں جس نے اپنے رسول کے قاصد کو اس کا میں تو فیق دی جس بران کے رسول راضی ہوتے ہیں۔
کی تو فیق دی جس بران کے رسول راضی ہوتے ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ وہ مسائل جوقر آن وحدیث میں نہ ہوں ان میں مجہد کواجتہا د کی اجازت حدیث سے لمی ہے۔

اصول السرحى بين اس مديث كفل كرف كے بعد كها ہے:

بیصدیث دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ کتاب اللہ اورسنت رسول اللہ علقہ کے ۔ کے بعد السی کوئی چیز ہی نہیں جس پڑل کیا جائے سوائے رائے کے۔ بہر حال مطلقاً بیہ کہنا کہ قرآن وحدیث کے علاوہ کوئی دلیل نہیں بیر بوی غلطی ہے۔

#### دوسري حديث:

صحیح مسلم میں "بساب بیسان أجوالحساكم اذااجتهدف احساب اوا حطاً" كے تحت بيرديث لقل كى ہے۔ "عن ابي قيس مولى عمروبن العاص عن عمروبن العاص اله سسمع رمول الله مُلْكِنَّهُ قال اذاحكم الحاكم فاجتهدهم اصاب فله اجران واذاحكم فاجتهدهم اخطأفله اجر.

( صحیح مسلم من ۲ کرج ۴ نبخاری من ۹۹ واج ۲ متر غدی من ۲۹۲ ج ۱ د) این ماجد من ۱۲۲ مایوونو دم ۱۳۷ ج ۴ منسانی من ۲۴ ج ۴ ج

ابوقیس سے روایت ہے (جوکہ مولی تھے صفرت عمروین عاص کے) کہ حضرت عمروین عاص کے) کہ حضرت عمروین عاص کے آپ نے حضرت عمروین عاص نے رسول الله صلى الله علیہ وسلم سے سنا کہ آپ نے فرمایا جیب حاکم اجتجاد کرے اور پھرخی کو پہنچے تو اس کے لئے دواجر ہیں۔ اور جوابی اجتجاد بھی خلطی کرے تو اس کے لئے ایک اجربے۔

(الفقيه والمتققه للبغدادي ص ٢٤٥)

## اجتهاد كى عديث كمتعلق مولا ناوحيد الزمان كالجزيية

شهیب ، امام محر ، امام رفر ، امام مرفی ، امام سحون ، امام عبدالله بن مبارک ، امام ابن شهیب ، امام محر ، امام ابن جریر شبر مد ، امام ابن ابنی لیلی ، امام وکی ، امام ابولورست ، امام ابن شبیب ، امام ابن جریر طبری ، امام شوکانی ، امام طحاوی ، امام ابولور ، امام ابن منذر ، امام لیث بن سعد ان سب کو برایک مسئله اختلافی شن اجر ملے گا۔ گوان سے خطاء ہوئی ہواوراس وجہ سے برایک مسئلہ اختلافی شن اجر ملے گا۔ گوان سے خطاء ہوئی ہواوراس وجہ سے برایک مجتمد اور امام کا احسان مانتا جا ہیے راضی ہواللہ تعالی ان سب بزرگول سے میں یارب العالمین ۔ (مجسلم ترج مع شرح جہم ۱۳ میں یارب العالمین ۔ (مجسلم ترج مع شرح جہم ۱۳ میں ۱۹ میل ۱۹ میں ۱۹ میان اور ۱۹ میں ۱۹ م

آج كل كے بعض مصرات قرآن اور حديث كانام ليتے تصلح نہيں ، اور ائر خصوصا امام ابوصیفه کواینی تقاریر وغیره میں قدمت کا نشاند بناتے ہیں انصاف کی بات رہے کہ ان حضرات کواہیے برول کی بات مانی جاہیے کہ ان کے بوے کس قدر ائمہ اربعہ اور دیگر مجتدین کی عزت واحر ام کرتے تھے اور ان کے اجتماد کواحمان کے نام سے بکارتے تھے کہ ان ائمدنے امت پر کتنا برد ااحمال کیا ہے اور لوگوں کی مشکلات حل کرویں اوران کی غاینہ احتیاط (جس کا تذکرہ بعد میں آئے گا) سے بعد جلا ہے کہ وہ کتنے تخلص اہل درع وتقوی تھے۔ان چند باتوں ہے معلوم ہوا کہ جومسائل قران وحدیث میں نہیں ہیں ان کے حل کیلئے صحابہ کرام ا کے دور میں اجتمادات ہوئے ہیں اوران برسمی نے اعتراض نہیں کیا تو اگرامام ابوحنیفیہ، امام شافعی، امام مالک اورامام احمد بن حنیل اجتماد کر کے مسائل حل کریں تواس میں تعجب کی کیابات ہے؟ جبکہ (جس طرح اشارة مخر د کیا کہ) بھی مجتمدین اس اجتهادیر مامورمن جانب الشرع متھے۔ لینی جوحضرات اجتهاد کے واقعی اہل

جیں ان کو باقاعدہ شریعت میں اجازت دی گئی ہے کہ وہ اجتہا دکریں آگر اجتہاد کے بعد کسی مسئلہ میں ان سے کوئی غلطی ہوجاتی ہے تواس پر بھی ان کو ایک اجر ملتا ہے۔ اور اگر غلطی نہیں ہوتی بھران کو دو ہرااجر ملے گا۔

#### تىسرى حديث:

عن على بن ابى طالب قال قلت يا رسول الله الامر ينزل بنا بعدك لم ينزل فيه قرآن ولم يسمع منك فيه شئ قال اجمعواله العابدين من امتى واجعلوه شورى بينكم ولا تقضوه برأى واحد.

(الفقيه والمتفقه للخطيب البغدادي الشافعي ص ٢٦٣٦ - ١)

ترجمہ : ..... حضرت علی رضی اللہ عندے وایت ہے کہ بی نے کہا اے اللہ کے رسول اگر کوئی مسئلہ میں آپ کے بعد پیش آئے جس کے بارے بیں قرآن نازل نہ ہوا ہوا ور آپ سلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے بیل کہ خصنہ سنا کمیا ہوتو ہم کیا کریں گے آپ علی نے فرمایا اس کے (حل) لئے میری امت کے عابد لوگوں کو جمع کروا در آپس میں شوری قائم کرو ادر اس میں ایک بی رائے ہے تا بدلوگوں کو جمع کروا در آپس میں شوری قائم کرو ادر اس میں ایک بی رائے ہے فیصلہ نہ کرو۔

واضح رہے کہ بعینہ ای طرز کوامام ابوصنیفہ اختیار کیا کرتے ہے جس کا بعد میں تذکرہ ہوگا۔

## چونقی حدیث:

عن طارق ان رجلا اجنب فلم يصل فاتى النبى صلى الله عليه وسلم فذكر ذالك له فقال اصبت فاجنب رجل اخر فتيمم وصلى فاتاه فقال نحوماقال للاخريعني اصبت.

(اخرجه النسائي في كتاب الطهارة ص الساب تيمم الجنب)

ترجمہ: ..... حضرت طارق رضی اللہ عند سے روایت ہے کہ ایک مخص کونہانے کی حاجت ہوگی اس نے نمازنیس پڑھی پھروہ رسول اللہ علقہ کے حضور بھی حاضر ہوااور ابنا قصہ ذکر کیا آ ہے ملف کے نے ارشاد فر مایا کہ تونے تھیک کیا پھر ایک دوسرے مخص کو اس طرح نہانے کی حاجت ہوگئی اس نے ہم کم کرکے نماز پڑھ کی پھروہ آپ علی کے کے حضور بھی حاضر ہوا تو آ ہے علی نے اس کو بھی وہی وہی بات فرمادی جو اس سے پہلے والے مخص سے فرما چکے ہے۔ یعنی تونے نیمیں کو بھی دیں بات فرمادی جو اس سے پہلے والے مخص سے فرما چکے ہے۔ یعنی تونے نیمیں کی اس کے خصاب کی بھی اس کے تھے۔ یعنی تونے نیمیں کی کیا۔

اس روایت سے صاف پید چلتا ہے کہ اجتباد دوقیاس جائز ہے۔اسکنے کہ ان دونوں حضرات نے اپنے اپنے اجتباد پر عمل کیا اور آپ علق نے دولوں کی تحسین فرمائی۔

چنانچنسائی کے ماشد پراصبت کی تغیری ہے

"اصبت حيث عملت باجتهادك فكل منهما مصيب بهذه المحيثية وان كان الاول مخطئا باالنظرالي ترك الصلواة

بالتيمم'

مطلب یہ کرتونے ٹھیک کیا اس لئے کرتونے اپنے اجتماد پر عمل کیا۔ اس حیثیت سے دونوں برش میں اگر چدان میں سے پہلا آ دی اصلاً خطا پر تھا کہاس نے جتم کر کے نماز تھیں پڑھی تھی۔ پس اجتماد وقیاس کے جائز ہونے میں پھے شہدندر ہا۔

### بانچویں مدیث؛

عن عمروبن العاص قال احتلمت في ليلةباردة في غزوة ذات السلاسل فاشفقت ان اغتسل فاهلك فتيممت ثم صليت باصحابي الصبح فيذكروا ذالك لوسول الله فلات فقال يا عمروصليت باصحابك وانت جنب فاخبرته بالذي منعنى من الاغتسال وقلت اني سمعت الله يقول ولاتقتلوا انفسكم أن الله كان بكم رحيما فضحك رسول الله فلات وثم يقل شيئا.

(احرجه ابوداؤد ص ۲۸ سعید کعبنی) باب اذا خاف البعنب البردا بسیمه)
ترجمه: ..... حضرت عمروبن العاص رضی الله عند سے روایت ہے وہ فرماتے
میں کہ جھے غزوہ وات السلاسل کے سفر بی ایک سردی کی رات بی احتمام
ہو کیا اور جھے کوا ندیشہ ہوا کہ اگر خسل کروں گا تو شاید ہلاک ہوجا وال گا بیل
فیم کر کے ایج ساتھیوں کونماز پڑھادی ان او کول نے رسول التعلق

کی خدمت میں اس قصہ کوذکر کیا آپ نے فرمایا اے عمروتم نے جنابت
کیجا است میں لوگوں کونماز پڑھادی توش نے اس امر کے بارے میں جو کہ
مانع تھا اطلاع دی اور عرض کیا کہ میں نے حق تعالیٰ کو بیفر ماتے سنا کہا ہی
جانوں کوئٹ مت کرو بے فک حق تعالیٰ تم پر مہر بان میں تو رسول الشور اللہ اللہ میں بڑے اور کھوٹیس فرمایا۔

میر حدیث نہایت وضاحت ہے اجتہاد وقیاس کے جائز ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ چنانچے رسول اللہ علیہ کے دریافت فرمانے پر حصرت عمر و بن العاص نے اپنی وجہ استدلال بتادی اور آپ علیہ نے اس کو جائز رکھا۔

اس طرح کی اور بھی روایتیں کتب حدیث میں کمتی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بی علیہ کے موجودگی میں صحابہ کرامؓ نے اجتہا دکیا اور آپ نے ان پر نکیر مہیں فرمائی اگرچہ بعد میں آپ علیہ کے استمالہ کی حقیقت ان کو بتاوی کیکن بیٹیں فرمائی اگرچہ بعد میں آپ علیہ کے استمالہ کی حقیقت ان کو بتاوی کیکن بیٹیں فرمایا کہتم نے اجتہا دکیوں کیا ہے۔ بہرحال بیاحاد بٹ اجتہا دکے عنوان پرکائی میں۔ اب ذیل میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجتہا دکی بحث ہوگی۔

## اجتهاديس محابهكرام كاطرزعمل

عل مشهرستاني رحمه الله في العلل والنحل بين لكما ب:

"ان المحوادث والوقالع في العبادات ممالايقبل الحصر والعددنعلم قطعًاانه لم يرد في كل حادثة نص ولايتصور ذالك ايضًا الى آخره" جس کامطلب بیہ کہ بہت سارے سے واقعات عبادات اورتفرقات کے اعرر (جن کا گنامشکل ہے) کے بارے میں ہم جانتے ہیں کہ برایک واقعہ کے اعدر سے ایک کے اعدر مسئلے واقعہ کے اعدر نفس لینی قرآن وحدیث کی صراحت نیس آئی ہے اور برمسئلے میں نفس کے بونے کا تفور مجی نمیں ہوسکا کے قلال مسئلہ میں نفس لین تھم شری کیا ہے۔

آگام شرستانی فرماتے ہیں کدائ سم کے مسائل اور واقعات بی قیاس اور اجتہاد کا معتبر ہونا واجب ہوجاتا ہے۔ تو صحابہ کرام کو نی اکرم علی کے وفات کے بعد بہت سے نے واقعات کا سامنا کر تا پڑا ان کے سامنے ایک تو کتاب اللہ تھی تو اس فیاں کر ہے ہے اگراس کے اعد تھم مرت کا اللہ تھی تو اس فیاں کو تر آن مجید پر فیش کرتے ہے اگراس کے اعد تھم مرت ماتا تو اس پر فیملہ کردیے تھے اور اگر کتاب اللہ بی وہ تھم واضح نہ ماتا اس کے بعد ای کریم تھے ہے ہو معقول ہوتا اس کی طرف توجہ فرماتے تھے اور تمام صحابہ کرام اس پر ایک دوسرے سے فراکرہ کرتے تھے تو اگران میں سے کسی کو اس مسئلے کے اس پر ایک دوسرے سے فراکرہ کرتے تھے تو اگران میں سے کسی کو اس مسئلے کے بارے میں کوئی حدیث یا وقیس ہوتی تھی تو بھروہ اپنی رائے سے اجتہا و کیا کرتے تھے۔ بیس کوئی حدیث یا وقیس ہوتی تھی تو بھروہ اپنی رائے سے اجتہا و کیا کرتے ہے۔

مندرجہ بالاعبارت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اجتباد صحابہ کرام کے زمانہ میں بھیخا مشہور تھا اور اجتباد ہی ان بی مسائل میں کیا کرتے تھے جو قرآن وحدیث میں مطابع مشہور تھا اور اجتباد ہی ان بی مسائل میں کیا کرتے تھے جو قرآن وحدیث میں میں مراحت کیما تھوموجود نہ ہوتے اور ظاہر بات ہے کہ جومسئلم منعوص علیہانہ ہوتا ان میں بچھ نہ بچھ بال یا نہ کہنا ان حضرات کا کام تھا اگر مرف قرآن وحدیث میں

جومسائل بین ان کولیاجائے اوراجتہادی مسائل کونہ لیا جائے تو لوگوں کے لئے اپنے معاملات وتصرفات میں دین کے طرز کواختیاد کرنامشکل ہوجائے گا۔ (۲) بعینہ بھی مضمون مین محمد الحضری نے ناریسنے المنشویع الاسلامی میں نقل کیاہے:

"وكانت تردعلى الصحابة اقضية لايرون فيها نصّامن كتاب وسنة واذذاك كانوايلجئون الى القياس وكانوايعبرون عنه باالرأى.

صحابہ کرام رضوان الله علیم اجمعین پرایسے بیشتر فیلے آتے ہے جن کی وہ کماب الله اور سنت میں نص نویس پاتے ہے تھے جن کی وہ کماب الله اور سنت میں نص نویس پاتے ہے تھے تو اس وقت وہ قیاس کی طرف محتاج ہوتے تھے جسے وہ رائے سے تبیر کرتے تھے۔

(٣) "عن ابن عسر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب لا يصلين احدال عصر الافي بني قريظة فادرك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم لا تصلى حتى ناتيها وقال بعضهم بل تصلى لم يردمناذاك فذكر ذالك للنبي عنف واحدًامنهم " (خاري ١٥٥٥)

بخاری میں حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ علی فی اجزاب کے دن صحابہ کرام سے فرمایا کہ حصر کی نماز کوئی بھی بن قریظہ و بنی سے پہلے نہ پڑھے تو بھل صحابہ و کوراستے بن میں عصر کا وقت آسمیا بحض نے کہا ہم نہ پڑھے تو بعض صحابہ و کوراستے بن میں عصر کا وقت آسمیا بحض نے کہا ہم

نماز ند پڑھیں سے جب تک ہم اس مجدنہ آئی جائیں اور بھل نے کہانیں ہم تو نماز پڑھیں سے رسول اللہ علیہ کا یہ مطلب نیں (بلکہ تقصود تا کید ہے جلدی کڑنینے کی کہ ایسی کوشش کروکہ عمر سے قبل وہاں تاتی جاؤ) کھر یہ قصہ آ ب علی کے سفور ش ذکر کیا آ ب نے کسی پر بھی ملامت نیس فرمائی۔

اس واقعہ سے پند چلاہے کہ محابہ کرام ضرورت کے وقت اجتہاد کیا کرتے تھے مندرجہ بالا واقعہ میں محابہ کرام نے اپنے اپنے اجتہاد کا تذکرہ نجی اللہ کے کے سامنے کیا آپ نے دونوں کی تصویب فرمائی۔

میمومی طور پر بیان کیا گیا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجھین اجتہاد کیا کرتے تھے ذیل میں مجھے خاص صحابہ کرام گا کا تذکرہ کیا جاتا ہے جومستقل اجتہاد وقیاس کیا کرتے تھے۔

### خليفها ولحضرت ابوبكرصديق رضي اللدعنه كااجتها و

(۱) عن الشعبى قال سئل ابوبكر عن الكلالة فقال انى سأقول فيهابرايى قان يك حطافهنى ومن الله وان يك خطافهنى ومن الشيطان ارادها خلاالولنو الوالد

(الفقيه والمتفقه للخطيب البغدادى الشافعي ص ٩٩٣ ج)
امام معن قرمات بين كرحفزت الويكر الشافعي ص ٩٩٠ ج) المام معن قرمات بين كرحفزت الويكر اله كالدك بارب بل لوجها كيا
(كروه كس كوكيت بين) آب فرمايا بس ال بس الى رائ واجتهاد
المراب كراب بوقو الله كي طرف سے الرفاطي بوتي تومير الله كي مراب

اور شیطان کی طرف ہے ہوگی چرفر مایا میراخیال میہ کہ کلالہ اس کو کہتے میں جس کانہ بیٹا ہونہ والد۔

(۲) حضرت الويكر واوكي موجودكي على بها يُول كوير الشين وية تفاور حضرت عرفر وية تقد ، حضرت الويكر في واواكو باب ك قائم مقام قر ارديا اورباب كي موجودكي على بها يُول كونشا براث ين بلتى اور حضرت عرفو ورحضرت زيرين فابت في يحاكد واواكويرات كا مقام مقام بيل بناياس لئ واواكويرات كا حقد اربنايا في خضرت عروضي الله عند كا اجتها ووقياس كي اجازت وينا في مطربة المحسوب المقاضي قال قال لي عموبة المخطاب ان اقتض بما استبان لك من كتاب الله فان لم تعلم كل كتاب الله فاقض بما ما استبان لك من قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم تعلم كل قضية رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض بما استبان لك من ائمة المحتهدين فان لم تعلم كل ماقضت به استبان لك من ائمة المحتهدين فان لم تعلم كل ماقضت به استبان لك من ائمة المحتهدين فان لم تعلم كل ماقضت به المة المجتهدين فان لم تعلم كل ماقضت به المة المحتهدين فان لم تعلم والصلاح.

(الفقيه والمتفقه ص ١٩١)

ترجمہ: ..... قاضی شری سے مروی ہے کہ جھے مضرت عرد ضی اللہ عند نے فرمایا کہ فیصلہ کرواس پر جو تہا دے ۔ لیے کتاب اللہ سے طاہر ہوجائے اگرتم پوری کتاب اللہ علیہ وکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے سے جو ظاہر ہوجائے اس پر فیصلہ کرواگرتم آپ ماللہ کے تمام فیصلے نہ جانے ہو

تو ائمہ جہتدین کے فیلے سے جوظا ہر ہوں اس پر فیصلہ کرو اگر ائمہ جہتدین کے تمام فیصلوں کونمیس جانتے ہوتو اپنی رائے سے اجتہاد کرواور اہل علم وصلاح سے مشورہ کرو۔ الحاصل اس سے اجتہاد کی اجازت ملتی ہے۔

#### د دسری روایت:

(٢) كتب عمرالى قاضيه ابى موسى الاشعرى (رضى الله عنه) يقول القضاء فريضة محكمة اوسنة متبعة ثم قال الفهم الفهم الفهم في ماتلجلج في صدرك مماليس في كتاب ولاسنة فاعرف الاشباه والامشال وقس الإمور عندذالك واعمد الى اقربها الى الله واشبهها باالحق.

(تاریخ العشریع الاسلامی ص ۱۸۱وقواعد فی علوم الفقه)

رجمہ: در حضرت عررض الله عند نے اپنے قاضی ابوموی اشعری رضی الله عند کولکھا کہ قضاء ایک محکم فریف ہے یاست ہے ۔جس کی تابعداری کی جاتی ہے بھرفر مایا کہ جو تیرے سینے میں ترود (فکک) پیدا کرے ان مسائل ہے جو کتاب وسنت میں نہیں جی تو اس کو خوب مجمو پھر اشباہ اورامثال کو جانواورد بھر امور کو اس وقت تیاس کرواورقصد کرو اس کی طرف جو قریب بواللہ کے بال اور زیادہ مشابہ ہوتی کے ساتھ ۔

اس عبارت سے بیمعلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عندنے اجازت دے دی ہے کہ جومسائل منصوص علیمانہ ہوں ان میں اجتہا دو قیاس سے کا م لو۔

#### حضرت عمريضى الثدعنه كابذات خودا جنفا دكرنا

(۱) حضرت عمر رضی الله عند کا قول تھا کہ وہ عورت جو حاملہ ہو اوراس کا شوہروفات پائے تو اس کی عدت وضع حمل ہے اور حضرت علی رضی الله عند کا قول تھا کہ ان و دنول عدقوں اور جار ماہ دس ون میں) میں جوطویل ہو وہی اس کی عدت وضع حمل اور جار ماہ دس ون میں) میں جوطویل ہو وہی اس کی عدت وضع کی عدت وضع حمل بتائی ۔ جاملہ عورت کی عدت وضع حمل بتائی ۔ جسیما کہ آیت کر بھر میں ہے۔

"واولات الاحمال اجلهن أن يضعن حملهن"

اورجس عورت کے خاد ملکی وفات ہوجائے اس کی عدت چار ماہ وس ون بتائی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس عورت (جوحاملہ بھی ہو اوراس کا شو ہر بھی وفات پا جائے ) کی عدت کے لئے ان دونوں آیتوں پڑمل کیا ، توان کے قول کا حاصل ہے ہوا کہ دونوں عدنوں میں سے جوطویل اور زیادہ ہووہی اس کی عدت ہو گا ورحضرت عررضی اللہ عنہ نے آیت وضح حمل کو آیت وفات کے لئے تصفی بنایا۔

ال سے معلوم ہوا کہ اجتہا دمحابہ کرام رضی اللہ عنہم کامستقل کا م تھا جس کو انہوں نے کتاب اللہ اور سنت رسول سے لیا تھا۔

(۲) حضرت عمر رضی اللہ عند نے اس عورت کے بارے میں جو تین طلاقوں سے مطلقہ ہوگئی ہے فیصلہ اور فتو کی جاری کیا کہ اس کے لیے خرچہ بھی ہوگا اور سكن (ر ہائش بھی) اور جب ان كے سامنے قاطمہ بنت قبيس كى روايت بېنجى كه رسول الله عليقة نے اس كے لئے نفقہ اور سكنى مقرر نہيں كيا تو فرمانے كھے۔

"لانترك كتباب وبمشاوسنة نبينا لقول امرأة لعلّها حفظت اونسيت"

ہم كتاب الله اورسنت رسول علقة كوايك عورت كى وجه سے نبيس جمود سكتے ہيں۔ ہوسكتا ہے كداس نے يا در كھا ہو يا بھلاديا ہو۔

جبکہ دوسرے حضرات نے اپنی رائے کے مطابق اس فاطمہ بنت قیس کی روایت کو اختیار کیا ہے کہ اس قتم کی عورت کیلئے نہ نفقہ ہے اور نہ کئی (رہائش)۔
اس کے طاوہ حضرت عمر رضی اللّٰہ عنہ سے اور بھی متحد دروایات منقول ہیں جن میں انہوں نے باقاعدہ اجتہا داور قیاس سے کام لیا ہے جن سے جبہتہ کے لئے اجتہا دکا جوت ماتا ہے۔

## خليفه ثالث حضرت عثان غني رضي اللدعنه كالجنتا و

(۱) اگر بیوی آزاد مواوراس کا شو برغلام مولواس صورت بیل طلاق دو بول گی یا تین راس می حضرت عثان اور حضرت زید بن ثابت رضی الله عنها کی رائے بیتی کر طلاق کے عدد کا اعتبار خاو تد سے کیا جائے گا اس لئے کہ بیطلاق کو واقع کرنے والا ہے تو ذرکورہ بالا مسئلہ میں خاو ندکو دو طلاق کا اختیار ہوگا اور حضرت علی رضی الله عند کا تول تھا کہ طلاق کا عدد زوجہ کی طرف منسوب کیا جائے گا اس لئے کہ طلاق منال اللہ کے کہ طلاق

اس مرواقع ہوتی ہے۔ تو ندکورہ بالا مسئلہ میں تنین طلاق کا اختیار شوہر کو ہوگا امام ابو حنیف رحمہ اللہ کا بھی بھی مسلک ہے۔

## خليفه رابع حضرت على رضى اللدعنه كااجتها و

(۱) حضرت عمر رضی الله عند کے عبد مبارک میں ایک طلاق شدہ عورت
نے عدت کے اندر نکاح کیا تو حضرت عمر رضی الله عند نے خاوند کو چند کوڑے مارے
اوران کے درمیان تفریق کردی اور پھر فرمایا کہ جوعورت اپنی عدت میں نکاح
کرے اور وومراخاوند اس کے ساتھ صحبت کرے توان دونوں کے درمیان جدائی
کی جائے گی پھریہ پہلے خاوند کی باتی عدت پوری کرے پھر دوسری عدت پورے
کرے پھرا کندہ کے لئے بھی بھی ہے ورت اس دوسرے خاوند کے ساتھ تکاح نیں
کرے پھرا کندہ کے لئے بھی بھی ہے ورت اس دوسرے خاوند کے ساتھ تکاح نیں

جبر حضرت على رضى الله عند كا قول تفاكه جب بہلے زوج كى عدت خمة موجائ قو دوسرے سے نكاح كرسكتى ہے ، تو ان دونوں حضرات نے اس بارے ميں اختلاف كيا اور قرآن مجيد كے احكام ميں ان دونوں ميں سے كى كا تربيبيں ملتى البتہ حضرت عرض نے حميد وزجر كيلئے بي قول اختيار كيا اور حضرت على نے عام اصول كو مد نظر د كار خد كور بالاقول اختيا د كيا -

یہاں تک تو خلفاء راشدین رضی الله عنم کا تذکرہ ہوا کہ بہت ہے ہے۔ شارمسائل میں بہ حضرات اجتہا دکیا کرتے تھے اور بیا جتہا دکیوں نہ کرتے جب کہ اس کے سوا دوسرا جارہ کا رنہیں تھا اور بیاتو نہیں ہوسکتا ہے کہ جب اس طرح کا مسئلہ بیش آ جائے جو قرآن وصدیث میں نہ ہو اور لوگ ان سے پوچھنے آئیں اور بیہ

حضرات ان کواس مسئلے کا کوئی حل ندیتا کمیں۔

ذیل میں چند دیگر صحابہ کرام رضی الله عنہم اجمعین کا تذکرہ ہوگا جن کی طالت بھی بہی تقی کہ وہ پہلے تو قرآن وحدیث میں تھم تلاش کرتے اگریل جاتا تو ٹھیک ورنہ تو وہ حضرات بھی اجتہاد کیا کرتے تھے۔

# حضرت عمر حضرت فی حضرت زیدرضی الله عنهم کا اینے اپنے اجتہادات میں اختلاف رائے

وعن عمران لقى رجلاً فقال ماصنعت فقال قضى على وزيد بكذا فقال لوكنت الالقضيت بكذاقال فمايمنعك والامر اليك قال لوكنت اردك الى كتاب الله اوالى سنة رسول الله عنائلية لقعلت ولكنى اردك الى رأى والواى مشترك فلم ينقض ما قال على وزيد.

ترجمہ ..... حضرت عمر سے روایت ہے کہ ان کی ایک آدی سے ملاقات ہوئی تو حضرت عمر نے ان سے فرمایا کہ آپ نے اپنے فیطے کے ہارے میں کیا کہا؟ تو اس نے کہا کہ اس مسلے میں حضرت علی اور حضرت زید رضی اللہ عنہانے اس طرح فیصلہ کیا ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فر ہایا اگران کی عجمانے اس طرح فیصلہ کرتا اس کی بجائے ) اس طرح فیصلہ کرتا اس آدمی نے کہا گہ میں ہوتا تو میں (اس کی بجائے ) اس طرح فیصلہ کرتا اس آدمی نے کہا کہ پھر کیا مانع ہے تا ہے ہی فیصلہ فرمائے تو صفرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا

کہ اگر میں تھے کتاب اللہ اور نبی اکر مقابطة کی سنت کی طرف اوٹا تا تو میں یہ فیصلہ خود علی کر لیتن (مطلب یہ ہے کہ قران وحدیث میں چونکہ آپ کا یہ سنانہیں تھا اس لئے میں نے خود فیصلہ نہیں کیا) لیکن میراارادہ تھا کہ میں تھے اپنی رائے کی طرف لوٹا دوں۔اور رائے ایک مشترک فئی ہے۔ پس تھے اپنی رائے کی طرف لوٹا دوں۔اور رائے ایک مشترک فئی ہے۔ پس آپ نے حضرت علی اور حضرت زیدرضی اللہ عنہما کے فیصلے کوئیس تو ڈا۔

حاصل میہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے اجتہا و کا اظہار بھی کیا اور حضرت علی اور حضرت زیدرضی اللہ عنہا کے اجتہا دکو بھی برانہ کہا۔

حضرت عمر حضرت علی رضی الله عنهااور دیگر حضرات نے مسائل کے پیش آنے سے پہلے اس میں اجتہا دکرتے تھے۔ خطیب بغدادی ثافق نے لکھا ہے

"وقدروى عن عسريان المخطساب وعلى بن ابى طالب وغيرهمامن الصحابة الهم تكلموافى احكام الحوادث قبل نزولهاوتناظروافى علم الفرائض والميراث وتبعهم على هذه السبيل التابعون ومن بعدهم من فقهاء الامصارفكان ذالك اجساعًا منهم على اله عير مكروه ومباح غير

محظور" (القاليه والمتفقه ص ٢٢ ج٢)

ترجمہ:....مروی ہے حضرت عمر بن خطاب اور علی بن الی طالب اور دیگر صحابہ کرام رضی الله عنهم اجھین سے کہ وہ حضرات نے مسائل کے پیش

آنے سے پہلے ان کے احکام میں بات چیت کرتے ہے اور علم فرائنس اور میراث میں ایک دوسرے کے ساتھ مناظرے کرتے ہے اورای طریقے میراث میں ایک دوسرے کے ساتھ مناظرے کرتے ہے اورای طریقے پرتا بعین اور دیگر فقہا وامعمار نے ان کی تابعداری کی توبیان کی طرف سے اجہاری جہاں ہے اور من نہیں۔

## حمر الامة حضرت عبداللدين عباس رضى الله عنهما كااجتها وكرنا

اخبرناابوعمان معيد بن عثمان قال حدثناابوعبراحمد بن رحيم قال حدثناابوعبيدالله سعيدبن عبدالرحمن المخزومي قال حدثنا سفيان بن عبيئة عن عبدالرحمن المخزومي قال حدثني سفيان بن عبيئة عن عبدالله بن ابي يزيدقال سمعت ابن عباس اذا سئل عن شي فان كان في كتاب الله قال به وان لم يكن في كتاب الله وكان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال به فان لم يكن في فان لم يكن في عبراجهد وسلم قال به فان لم يكن في عمراجهد والله عليه وسلم قال به وسلم ولاعن اليه ولاعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاعن اليه عليه وسلم ولاعن ابي بكر ولاعن عمراجتهد برأيه.

ترجمہ ....عبداللہ بن افی یز بدفر ماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن حبال سے سنا جب ان سے کی چیز کے بارے میں سوال ہوتا اگر وہ کتاب اللہ میں ہوتی تواس برفتوی و سے تھے اور اگر کتاب اللہ میں وہ چیز نہ ہوتی اور تی اکر مہتا ہے سے منقول ہوتی تو اس برحکم کرویتے تھے۔اور اگر کتاب اللہ اور سنت رسول میں بھی موجود نہ ہوتی اور نہ ہی حضرت ابو بکر وحضرت عمر رضی اللہ عنما سے منقول ہوتی تو

بحرابي رائے ہے اجتہاد كيا كرتے ہتے۔

## حضرت زيدرضي اللدعنه كااجتهاد

روی عن ابن عباس انه ارسل الی زیدین ثابت فی کتاب الله ثلث مابقی فقال زیدانمااقول برایی و تقول برایک.

ترجمہ .....مروی ہے کہ حضرت ابن عباس نے حضرت زید بن ابت کو کہلا ہجیجا کہ کیا کن باللہ بل باتی ما عدہ مال کے مکسف کا تذکرہ ہے (بداس لئے کہ حضرت زید نے فرمایا تھا کہ اگر خورت مرجائے اس کا شوہر اور والدین ہوں تو مال کو حضرت ابن کا حصد دینے کے بعد باتی مائدہ مال کا تہائی حصد سلے گا، جبکہ حضرت ابن عباس کی دائے بیتی کہ باتی مائدہ مال کا تہائی حصد سلے گا، جبکہ حضرت ابن عباس کی دائے بیتی کہ مال کے تقییم سے پہلے مجموعہ مال کا تہائی حصد مال کو ملے گا حضرت ابن مال کے تقییم سے پہلے مجموعہ مال کا تہائی حصد مال کو ملے گا حضرت ابن مال کے تقییم سے پہلے مجموعہ مال کا تہائی حصد مال کو حضرت زید نے فرمایا عباس نے ان سے ان کے قول کی دلیل طلب کی تو حضرت زید نے فرمایا کہ بیس تو اپنی رائے واجتہا دسے کہتا ہوں اور آ ب اپنی رائے سے کہتا ہوں اور آ ب اپنی رائے واجتہا دسے کہتا ہوں اور آ ب اپنی رائے سے کہتا ہوں روتن ہیں )

(هكذالهي اصول السرخسي ص ٢١ ا ج٢)

رائے واجتھا و کے بارے میں چھٹرت عیداللہ بن مسعود و کا موقف "عن ابن مسعود انه قال انه فی غیر مافی مسالة اقول قیها برایی" ترجمہ: مسحفرت ابن مسعود معدد اللہ بروایت ہے کہ کی مسائل ایسے ہوتے بیں جن میں اپنی رائے سے کہتا ہوں (بیاس لئے کہ قرآن وحدیث بیں جن میں اپنی رائے سے کہتا ہوں (بیاس لئے کہ قرآن وحدیث

میں ان مسائل کی صراحت نہیں ہوتی تھی)

## حضرت عبداللدين مسعود كااجتها دكائكم وينا

قال حدثناالاعمش عن عمارة بن عمير عن عبدالرحمن بن يزيد حدثناالاعمش عن عمارة بن عمير عن عبدالرحمن بن يزيد قال اكثرالناس يومّاعلى عبدالله يسألونه فقال ايهاالناس فداتى علينازمان ولسنانقضى ولسناهناك فمن ابتلى بقضاء بعداليوم فليقض بمافى كتاب الله فان اتاه ماليس فى كتاب الله ولم يقل فيه نبيه فليقض بماقضى به الصالحون وليس فى الصالحون وليس فى كتاب الله ولم يقل فيه نبيه فليجتهد رايه.

(جامع بیان العلم و فضله لابن عبدانبرالهائکی ص ۳۱۳)

ترجمہ: ..... حضرت عبدالرحمٰن بن بزیدسے روایت ہے کہ ایک ون کچھالوگ

حمرت عبداللہ بن مسعود سے زیادہ سوال کرنے گئے تو آپ نے فرمایا کہ
اے لوگوہم پر تو ایک ایسا زمانہ آیا ہے کہ ہم فیصلہ نہیں کرتے اور نہ فیصلہ

کرنے کے اہل ہیں ۔ پس آئ کے بعد جوقضاء میں جٹلا ہو (لیعنی قاضی

ہے ) اس کوچاہئے کہ فیصلہ کرے اس پر جو کتاب اللہ میں ہے اور اگر ایسا

مسئلہ پیش آجائے جو کتاب اللہ میں نہ جواوراس میں نی اکرم علی ہے نے بھی

ہی ارشاد نہ فرمایا ہوتو فیصلہ کرے اس پرجس پر نیک لوگوں نے فیصلہ کیا ہو

اوراگراییا مئلہ پیش آ جائے جس پر نیک لوگوں نے بھی فیملہ نہیں کیا اور کراییا مئلہ پیش آ جائے جس پر نیک لوگوں نے بھی فیملہ نہیں کیا اور کراب اللہ میں بھی نہ ہواور نی علاقے نے بھی اس میں بھی نہ دومری سند ہے بھی قاضی کوچاہئے کہ وہ اجتہاد کرے واضح رہے کہ ایک دومری سند ہے بھی مندرجہ بالاعبارت منقول ہے۔

حاصل اس عبارت کا بیہ ہے کہ قر آن وحدیث اور محابہ کرام سے کوئی مسئلہ منقول نہ ہوتو اس میں مجتہد کے لئے اجتہا دکی اجازت ہے۔

## حضرت عبداللدابن مسعوة كابذات خوداجتها دكرنا

اس کی تو بہت میں مثالیں ملتی ہیں ذیل ہیں ایک ہی کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔
حضرت عبدانلد ابن مسعود کی رائے بیتی کہ طلاق شدہ عورت اپنی عدت
سے اس دفت تک فارغ نہ ہوگی جب تک کہ وہ اپنے تیسر سے حیض کا خسل نہ کر ب
اور حضرت زید بن عابت کا فتو کی تھا کہ وہ تیسر سے حیض میں داخل ہوتے ہی عدت
سے فارغ ہوجائے گی اوراس اختلاف کا سبب لفظ قرء کے معنی میں اختلاف کا ہوتا
ہے کہ کیا اس سے مراوط پر ہے جیسا کہ حضرت زید بن عابت نے سمجھا یا جیش ہے جیسا کہ حضرت زید بن عابت نے سمجھا یا جیش ہے جیسا کہ حضرت ابن مسعود ہے تیسمجھا ہے۔

# حضرات صحابه كرام رضى التعنهم كاويكرمسائل ميس اجتهاد

حعزات محابہ کرامؓ کے سامنے قران وحدیث موجود تھے اس کئے وہ قرآن اور حدیث سے اپنے اچتا و کے مطابق استنباط کر کے الگ الگ رائے اختیار کیا کرتے تھے۔

## مس ذکر (آلہ تاسل کے چھونے) کے مسلہ میں صحابہ کرام می کا اجتماد نکر سے باریس مقبلہ معلہ وتا بھین کا اختلاف ا

من ذکر کے بارے میں فقہاء صحابہ وتا بھین کا اختلاف رہا اس کئے کہ نبی علق سے روایات مختلف تھیں۔

چنانچ حضرت ابن عمر رضی الله عنهما اور حضرت سالم اور حضرت عروق کے نزدیک میں فرک سے وضولازم آتا تھا اور حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی الله عنهما اور دیکر فقیها وکوفی کا مسلک تھا کہ میں ذکر سے دضولازم نہیں آتا ہے۔

## عورت كواختيار طلاق دينه مين صحابه كرام كااجتهاد

اگرکوئی آ دمی اپنی بیوی کوطلاق کا اختیار دے دے تو اس میں حضرت عمر حضرت علی اور حضرت ابن مسعودا ور حضرت زیدرضی الله عنهم کی رائے اپنے اپنے اجتہا د کے مطابق مختلف تھی حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود اعتما کی رائے بیتی کہ اجتہا د کے مطابق مختلف تھی حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود الاقتار اپنی بیوی کو دے دی تو اگر اس بیوی نے اگر کوئی آ دمی اس طرح طلاق کا اختیار اپنی بیوی کو دے دی تو اگر اس بیوی نے

اپن شو ہرکو پہند کیا تو پھرکوئی طلاق واقع نہ ہوگی اوراگراس نے اپنے لئے طلاق کو پہند کیا تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔اور علی گی رائے بیتی کہاگراس عورت نے اپنی مرضی اپنے شو ہرکو پہند کیا تو پھرایک طلاق رجعی واقع ہوگی اوراس عورت نے اپنی مرضی کے مطابق اپنے لئے طلاق کو پہند کیا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور حضرت زید بن ثابت کی رائے بیتی کہاگراس نے اپنے شو ہرکو پہند کیا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی اوراگر طلاق بائن واقع ہوگی ہوا کہ ایسے معلوم ہوا کہ ایسے اختلانی مسئلہ میں ہرمجہند کو اجتماع کو ایک اسے۔

# حضرات صحابه کرام رضی الله عنهم اجمعین کا اجتهاد کی وجهسے اکثر مسائل میں اختلاف رہا

یہ بات پہلے گزرچکی ہے کہ صحابہ کرائم میں جوجہ تدین اور فقہاء حصرات سے وہ مقابہ کرائم میں جوجہ تدین اور فقہاء حصرات سے وہ تھے جس سے وہ ترائل مستبط کرتے ہے جس کی وجہ سے اکثر مسائل میں صحابہ کرائم کا آپس میں اختلاف رہااس کے علاوہ چند مسائل اور ملاحظہ ہوں۔

(۱) بعض صحابہ کرامؓ نماز میں بسم اللہ پڑھا کرنے تھے اور بعض نہیں پڑھتے تھے۔ (۲) بعض بسم اللہ کوچھڑ ایڑھتے تھے اور بعض سمڑ ایڑھتے۔

(٣) بعض فجر کی نماز میں قنوت پڑھتے تھے اور بعض نہیں پڑھتے تھے۔

(٣) بعض صحابه كرام تے وغيره ہے وضوكيا كرتے تھے اور بعض نہيں كرتے تھے۔

(۵) بعض بیوی کو ہاتھ لگانے سے وضو کرتے اور بعض بیں کرتے تھے۔

(٢) بعض اونث کے کوشت کھانے سے وضوکرتے اور بعض نہیں کرتے تھے۔

(2) اور بعض حضرات آگ پر کی ہوئی چیز کے کھانے سے وضوکرتے اور بعض نہیں کرتے تھے۔

اور بھی ایسے لاتعداد مسائل ہیں جن میں صحابہ کرام کا اختلاف تھا اور اس کی وجہ بھی کہ بید عفرات اجتہاد کرتے تھے اور ہر مجتبد کا اجتہاد کرتے وقت علیحدہ انداز وطرز ہوتا ہے جس کے ذریعے سے مسائل منتبط کرتا ہے جودوسرے مجتبد کے طرز کے خلاف ہوتا ہے۔

# صحابہ کرام آپس میں مسائل کے اختلاف کے باوجود ہدایت بافتہ تنص

چنانچ دعترت شاه ولی الله در مرالله نے حجة الله البالغة ش ذکر کیا ہے
"الصحابة مختلفون و هم جمیعًا علی الهدی"
کر صحابہ آپس مسائل کے اعراضلاف رائے کے باوجود سب
ہدایت پر تھے۔

ای طرح مجتذبین خصوصًا ائمه اربعه رحم الله کا حال ہے کہ فروی مسائل میں اگر چدان کا اختلاف تفالیکن ہدایت پرسارے تھے۔ کیونکہ ماقبل سے معلوم ہوا کہ مجتمد کے لئے اجتماد کی اجازت من جانب الشرع ہے تو جب ہر مجتمد کو اجتماد کی اجازت مل کی تو ہرایک نے اپنے اسپے اصول اجتماد سے قرم نن وحدیث سے مسائل منتبط کئے۔

تو ان حضرات کے اجتہاد میں اختلاف کا آجانا کوئی عیب کی بات نہیں ہے اس لئے کہ محابہ کرام رضی اللہ عنم کا بھی آپس میں اجتہادی مسائل میں اختلاف رہا ہے ۔ اور ائمہ نے سارے علوم ومعارف حضرات صحابہ کرام سے حاصل کے منطق بید عشرات بھی اپنے اپنے اجتہاد کے مطابق ہدایت پر ہیں۔ حاصل کے منطق بید عشرات بھی اپنے اپنے اجتہاد کے مطابق ہدایت پر ہیں۔

### خلاصه کملام:

بہر حال ان مختصر حوالہ جات سے بخو بی معلوم ہوگیا کہ اجتہا دقرن اول میں بھی تفایعنی (پاک تغییر مختلفہ اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے دور میں ) اس پر کسی نے کئیر نہیں کی ۔ لینے مرت نصوص موجود نہیں یا تحییں تو صحیح مگراس میں متعددا حمالات تنے یا آپس میں بظاہر تعارض تھا۔

محابہ کرام نے ان کو اجتہاد کر کے حل کیاان بی کے نقش قدم پر چلتے ہوئے ائمہ جہتدین تابعین خصوصا ائمہ اربعہ نے ان کی تابعداری کی اور نہایت عرق ریزی وشب بیداریاں کر کے مسائل حل کردیئے۔

اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ذیل میں ان صحابہ کرام رضی الدعم اجعین کا مستقل فتوے دیا کرتے تھے اور جب کوئی مسئلہ ایا ہوتا

كه قرآن وحديث ش صراحة نديات تواجها وكياكرت تفي

قرن صحابة ميل مجتدين حضرات صحابه رضي الله عنهم

مدينهيل:

حضرت ام المؤمنين عا تشميد يقدرضي الله عنبار

(۱) حضرت عبدالله بن عمر منى الله عنما\_

(۲) حضرت ابو ہر رہ وضی اللہ عنہ۔

مكهمين:

(١) حضرت عبدالله بن عباس رضى الدعنمات \_\_

بقره مين:

(٣) حفرت انس بن ما لك رضى الدّعنما يتحر

مصرمیں:

(٣) حعرت عبدالله بن عمره بن العاص رضى الله عنمات \_\_

# دورتالجين ميس مجتهدين حضرات

#### مريندمل:

(۱) حضرت سعيد بن المسيب (۲) سليمان بن بيار (۳) قاسم بن محد (۳) سالم بن عبدالله بن عمر (۵) عبيدالله بن عتبه (۲) ابوسلمة بن عبدالرحمٰن (۷) خارجة بن زيد (۸) ابوبكر بن عبدالرحمٰن (۹) عروة بن الزيير (۱۰) ابان بن عمان (۱۱) ابن شهاب (۱۳) ابوالزناد (۱۳) ربيعة (۱۲) ما لک (۱۵) عبدالعزيز بن افي سلمة ابن الجازئب رحمهم الله

#### كمهاوريمن مين:

(۱) عطاء (۲) مجام (۳) طاؤس (۴) عکرمة (۵) عمروبن و بنا (۲) ابن جرتج (۷) یمی بن الی کثیر (۸) معمر بن راشد (۹) سعید ابن سالم (۱۰) ابن عیینهٔ (۱۱) مسلم بن خالد (۱۲) حضرت امام شافعی رحم م الله \_

#### كوفه مين:

(۱) علتمة (۲) اسود (۳) عبيدة (۳) شريخ القاضى (۵) مسروق (۲) صعبی (۷) ابراجيم انتخی (۸) سعيد بن جبير (۹) حارث العکلی (۱۰) علم بن عينهة (۱۱) حماد بن افي سليمان (۱۲) امام ابوعنيقة (۱۳) امام سفيان توری (۱۳) حسن بن صالح (۱۵) اين المبارك اوركوفه كے ديگرفقها ورحمهم الله۔

#### يفره پس:

(۱) حسن (۲) ابن سیرین (۳) جا بربن زید (۳) ایاس بن معاویة (۵) عثان البتی (۲) عبیدالله بن الحسن (۷) سوارالقاضی رحم م الله۔

#### شام میں:

(۱) کمحول (۲) سلیمان بن موئی (۳) اوزاعی (۴) سعید بن عبدالعزیز (۵) اههب (۲) این عبدالحکم (۷) اصبغ (۸) مزنی (۹) پویطی (۱۰) رئیج۔

#### بغداد وغيره من:

(۱) ابونور (۲) اسحاق بن را بوبی (۳) ابونبید قاسم بن سلام (۴) ابوجعفر الطمری ـ

الغرض دورتا بعین میں ہیہ بڑے بوے مشہور بجہدین سے جن کا کام مستقل اجتها دتھا بہنام اس لئے ذکر کے محے تاکہ پتہ چلے کہ امام ابوصنیفہ رحمہ اللہ اور دیگرائمہ کا اجتها دکوئی تی چیز نہیں تھی۔ بلکہ بید صغرات سحابہ کرام رضی اللہ عنبم اور کبارتا بعین رحم اللہ کا ہی طریقہ تھا۔ واضح رہے کہ ذکر کردہ جہتم میں اکثر صحاح ستہ خصوصا بخاری میں موجود ہیں۔

## كيا اجتماد مركوني كرسكتاب:

قرآن وحدیث کو سی اوراس سے مختلف متم کے مختلف مسائل مستبط (نکالنے) کیلئے محص تھوڑی بہت عربی دانی اوراردو کے چندرسالے پڑھنا کافی نہیں۔

حقیقت بیہ کہ بیانتہائی نازک نوعیت والامسلہ ہے لوگوں کی اکثریت اسے نظرانداز کرلیتی ہے۔ بسااوقات عربی واقفیت اور شد بد کے باوجود قرآن کریم کی بے شارآ یات، اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی لا تعدادا حادیث الیم بیں جن کے ظاہری معنی ومطلب کو مجھ کربندہ بہت بودی غلطیاں کردیتا ہے۔

قرآن وحدیث میں بظاہر کافی آیات واحادیث متعاض ہیں ( یعنی ان کے درمیان خاہری معنی کے اعتبار سے اختلاف اور ککراؤ پایا جاتا ہے ) ان کو کیسے مل کیا جائے ان کے درمیان تطبیق کی کیا صورت ہو؟ وغیرہ۔

بیرایک ایسا مسئلہ ہے کہ ہر کس وٹاکس اس کوطل نہیں کرسکٹا۔ ذیل میں اختصار کے ساتھ چند مثالیں چیش کی جاتی ہیں۔

(۱) قرآن کریم میں ہے

" من قتل مؤمنًا متعمّدُ افتحزاء وجهنّم خالدٌ افيها" اس آيت بش كسي مسلمان كوقصدُ إنّل كرنے والے كى سر ابميشہ جنم بيس ربنا بتايا كميار حلائكه و يكرنصوص كو و يكھتے ہوئے اہلسدت والجماعت سب كے بال مسلمان کوقصد افل کرنے ولاے کی سزادائی جہنم نہیں ہے کیونکہ دائی جہنمی ہونے
کی سزاصرف کا فرکیلئے مخصوص ہے، اوراس آیت کا جواب ایک بیرویاجا تاہے کہ
"خلود" سے مرادایک طویل مدّت تک جہنم ہیں رہنا ہے نہ کہ بمیشہ بمیشہ کیلئے۔
دوسرا یہ کہ بیتکم بطورز جرکے ہے، نیز حدیث شریف ہیں ہے جس میں
فرمایا گیاہے۔

"من توک الصلواۃ متعمّدًا للقَد تکفر" (جس نے قصدُ انمازچھوڑ دی تو اس نے کفرکیا) وہاں بھی زجروتو نیخ مراد ہے۔ (۲) ای طرح قرآن کریم کی ایک آیت ہے۔

"ومن لم يحكم بماانزل الله فاولئك هم المكافرون" اس آيت معلوم بوتائ كه جوالله تعالى كى نازل كرده كتاب قرآن كريم يرعمل ندكرين وه كافريين -

آیت کا ظاہری معنی مرادلیاجائے تو آج کے اکثر مسلمان اس آیت کی
دوسے کا فرہوجا کی گئے۔ کیونکہ آج کے مسلمان قرآن کریم پر اپنا فیعلہ نہیں کرتے
(اگرچہ مانے ہیں) مفتر بن اس آیت کی تاویل کرتے ہیں کہ یہاں مسن اسم
یہ حکم من لم یعتقد کے معنی میں ہے بعنی جو مفرات قرآن کریم کے فیعلہ پر
اعتقا وہیں رکھتے وہ کا فرییں۔اورا گراعتقا در کھتے ہوں عمل نہیں کرتے (جیبا کہ
آج کل مسلمانوں کی اکثریت کی حالت ہے) تو وہ کا فرنیں۔ ہاں گناہ گار ضرور

اس کے علاوہ قرآن کریم کی اور بے شارآ یات ہیں۔ جن کا کا ہری معتی لیکر مرادواضح نہیں ہوتی یاان ہیں تعارض ہوا کرتاہے ہے منسرین وفقہاء کو اللہ تعالی جزائے خیردے کہ انہوں نے اس طرح کی آیات واحاد ہے ہیں تطبیق پیدا کی اور ان کی مراد کو واضح کیا۔ انصاف کی بات ہے کہ محتساب المطہارة سے کہ ان کی مراد کو واضح کیا۔ انصاف کی بات ہے کہ محتساب المطہارة سے کہ المفوالص تک لیعنی وضو تمازروزہ، زکوۃ، جج، تکاح، طلاق ودیگر تمام معاملات کی المفوالص تک یعنی وضو تماز دوزہ، زکوۃ، جج، تکاح، طلاق ودیگر تمام معاملات کی احاد بہت میں بھا ہر تعارض نظر آتا ہے کئی مسائل ہیں کہ ان میں جو از عدم جو از اولی فیراولی دونوں طرف سے دوایات مروی ہیں۔

اب اگرایک طرف روایات کو دیمیرکران پرعمل کیاجائے تو دوسری طرف روایات پرعمل کرما رہ جاتا ہے اوراگر دوسری طرف عرف ہوتو پہلی فتم کی احادیث بلاعمل کے رہ جاتی ہیں ان حالات شی فقہا ہ وجہتدین نے دونوں شم کی روایات کو اللہ تعالی کی طرف سے دی ہوئے اجتیاد کی قوت کو استعال فرمایا اور دونوں شم کی روایات میں الی تطبیق (جوڑ) پیدافر مائی کہ جس سے تمام مسائل حل دونوں شم کی روایات میں الی تطبیق (جوڑ) پیدافر مائی کہ جس سے تمام مسائل حل موسے اور تمام احادیث برعمل ہوگیا۔

# مسائل شرعيه كوسجحنه كيليحض حديث داني كافي نبيس

فاوی رحیمیہ شناس بات کو وضاحت سید سمجھانے کی کوشش کی گئی کہ مسائل شرعیہ کو سمجھے کی کوشش کی گئی کہ مسائل شرعیہ کو سمجھے کیلئے محص حدیث وائی (احادیث کا یاد کرنا، جاننا) اور قرآن وصدیث کے ظاہر کو دیکھے فیصلہ کر لینا کافی نہیں بلکہ اس کیلئے فقہ، اصول فقہ ہے

واقنیت اور تقلہ فی الدین کا حصول نہایت ضروری ہے اس کے بغیر اصل مقصود تک رسائی ممکن نہیں کی حضرات اس طرح قرآن وحدیث کے ظاہر کو دیکھ کر خلطی کر تھے ہیں۔

### ذیل میں فرآوی کی عبارت کوفقل کیاجا تاہے:

(۱) علامه المن جوزي إلى كاب شن علا مدخطا في كا قول المحديث عن البنى قال الخطابى وكان بعض مشائخنا يروى المحديث عن البنى صلى الله عليه وسلم نهى عن المحلق قبل الصلواة يوم المجمعة باسكان اللام قال واخبرنى الله بقى اربعين سنة لا يحلق راسه قبل الصلواة قال فقلت له انماهو الحلق جمع حلقة وانماكره الاجتماع قبل الصلواة للعلم والمذاكرة وامران يشتغل بالصلواة وينصت للخطبة فقال قدفرجت

این ایک فنے نے مدیدہ بیان کی کہ حضور صلی الله علیہ وسلم نے اس بات سے منع کیا ہے کہ جمعہ کے دوز تماز سے مہلے تجامت بنوائی جائے اوراس کے بعد کے دوز تماز سے مہلے تجامت بنوائی جائے اوراس کے بعد کہا کہ اس حدیث پڑھل کرتے ہوئے میں نے چالیس سال سے بھی جعہ سے پہلے سرنیس منڈ دایا ہے۔ علامہ خطائی فرائے بین میں نے کہا حصرت "حلق" بسکون اللام نیس بلکہ "حلق" لام کے فتہ اور حاء کے کر و کے ساتھ حلقة کی تج ہے اور حدیث کا مطلب ہے کہ جمد سے

پہلے علم اور فدا کرہ کے علقے درست نہیں اس لئے کہ بینماز پڑھنے اور خطبہ سننے کا وقت ہے بین کروہ شخ بہت خوش ہوئے اور کہا کہتم نے مجھ پر بہت آسانی کردی۔
آسانی کردی۔ (تلبیس اہلیس ص ۱۹۱)

(۲)....ایک پڑے محدث نے بیرمد بہٹ بیان کی۔

"نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یتخدالووے عرصا"

اوراس حدیث کی تشریح بیر کی کدرسول الشملی الشعلیه وسلم نے اس سے
منع فر ایا کہ ہوا کیلئے در پچر ( کھڑی) کوعسو طنسان چوڑائی بش) بتایا جائے۔
عالا تکہ حدیث کا بیر مطلب بالگل نہیں ہے حدیث بی افظار و حراء کے ضتہ کے
ساتھ ہے اور محد شصاحب نے اس کوراء کے نتہ کے ساتھ مجھا اور غسو طنسا کے
بجائے عبو طنسا ( بغیر نقطے والے عین کے ساتھ ) پڑھا جس سے فہ کورہ بالا نتیج افذ
کیا گیا۔ حالا تکہ حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ رسول الشملی الله علیہ وسلم
اس بات سے منع فر مایا کہ کسی جا شدار کو با ندھ کر تیر ( وبندوق وغیرہ ) کا نشانہ
بنایا جائے۔ یہ وین کی مجھ حاصل نہ کرنے اورائے نیم پراعتا وکا ثمرہ
بنایا جائے۔ یہ وین کی مجھ حاصل نہ کرنے اورائے نیم پراعتا وکا ثمرہ
(مقدر سلم شریف میں ۱۵ میا ۱۵ میں ۱۹ میں ۱۵ میں ۱

(۳) .....کشف بزودی میں لکھا ہے کہ ایک محد ٹ کی عادت تھی کہ استنجاء کے بعد وتر پڑھا کرتے تھے جب اس کی وجہ ان سے پوچھی گئی تو ولیل میہ پیش فر مائی کہ حدیث شریف میں ہے ''من استجمر فلیوتو'' جخص استخاءکرے وہ اس کے بعدوتر پڑھے۔

حالاتکہ حدیث کا مطلب میہ ہے کہ استفاء کیلئے جوڈ صلے استعال کئے جائیں وہ وتر (طاق عدد) ہوں لینی تین یا یا چے پاسات۔

(٣) ....علا مددا ود ظاہري (جو قرآن وحديث كے ظاہر ير عمل كرتے ميں) نے لايَبُولَنَ احدُكم في الماء الذالم (تم ش \_ كولَى مُر \_ موت ياني ش پیٹاب نہ کرے) کے ظاہر بڑعمل کرتے ہوئے بیفتویٰ دیا کہ ماء رامحد (شہرے ہوئے یانی) میں بیٹاب کرنامنع ہاور پیٹاب کرنے سے یانی نایاک ہوجائے گا لیکن اگر کسی الگ برتن میں پیٹاب کرکے وہ برتن یانی میں الث دیا گیا تو یانی نا یاک نہ ہوگا۔اس طرح اگر کوئی مخص یانی سے کنارے پیٹاب کرےاور پیٹاب بہہ کریانی میں چلا جائے تب بھی یانی نایاک نہ ہوگا اس لئے کہ حدیث میں صرف مساء دا كلديش بيبياب كرنے سيمنع فرمايا ہے اوران تيون صورتوں ميں مساء ر اکسد میں پیٹا بنیں کیا۔ لہذا یائی نایاک نہ ہوگا، امام نووی شارح مسلم شریف میں شرح مسلم میں علامہ داؤد ظاہری ہے اس فتویٰ کونقل سے بعد فر مایا ہے کہ "ب فتوی داؤد خلا ہری ہے جمود علی الظاہر کے غلط مسائل میں ایک مسئلہ ہے۔ (لو دى شرح مسلم ص ١٣٨ج رجميه ٨٨ج ١)

یہ چندمثالیں پیش کی گئیں جن سے معلوم ہوا کر محض تھوڑی بہت عربی وانی قرآن وحدیث کو بیھنے کیلئے کافی نہیں بلکہ قرآن وحدیث سے استنباط (مسائل کا لکالنا) اوران کے دقیق باریک رازوں کو جا نٹا اوراس پر دیگر مسائل کو تیاس کرنا،
اور آیات واحادیث میں تعارض کو بطریقہ احسن ختم کرنا، اور ناتخ ومنسوخ کا جاننا
مجہد کا کام ہے ذیل میں اجتہاد کی شرائط ذکر کی جاتی ہیں تا کہ ہر کس وناکس جمہد
بنے تی ناکام کوشش ندکر سکے۔

## اجتهاد کی شرائط:

اس بحث کے آخر جس میہ بات یا در کھنے کے قابل ہے کہ ہر کس و تا کس مجہ ترفیس بن سکتاہے کیونکہ اجتہاد کے لئے بہت می شرا نظامیں جب تک وہ شرا نظانہ پائی جا کیں کسی کواجتہا د کاحق حاصل نہیں۔ چنانچہ امام محمد بن الحن رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

"من كان عالمًا بالكتاب والسنة وبقول اصحاب رسول الله صلى الله عليه وصلم وبما استحسن فقهاء المسلمين وسعه ان يجتهد رأيه فيما ابعلى به"

ترجمہ: ..... بڑخض کماپ اللہ اورسنت رسول بھائے اور سحابہ کرام کے اقوال
اور فقہا مسلمین کے استحسان کو جانے والا ہوتواس کے لئے جائز ہے کہ دہ
ا بی رائے سے اجتہا دکرے اس مسئلہ میں کہ جس میں جتلا ہوا ہے۔
لینی اجتہا دکے لئے کہا ب وسنت وغیرہ کا علم ضروری ہے ورنہ تو اجتہا د
نہیں کرسکتا ہے۔

#### اورامام شافعیؓ نے قرمایا ہے:

"لا يسقيس الامن جمع آلات القياس وهى العلم باالاحكام من كتاب الله وفرضه وادبه وناسخه ومنسوخه وعامه وحاصه وارشاده وندبه ويستدل على مااحتمل التاويل منه بسنن الرسول على الجماع المسلمين فاذالم يكن منة ولا اجماع فاالقياس على كتاب الله فان لم يكن فاالقياس على قول عامة السلف اللين لا يعلم لهم مخالفاو لا يجوز القول في شي من العلم الامن هذه الاوجه اومن القياس عليها ولا يكون عالما بما مضافيا في شي من العلم الامن هذه الاوجه اومن القياس عليها ولا يكون عالما بما مضافيا واحدان يقيس حتى يكون عالما بما مضافيا واحدان يقيس حتى يكون عالما بما مضافهم واحدان العلم السلف واجماع الناس واختلافهم ولسان العرب" (باش يان المرب")

جس کا مطلب ہے کہ قیاس صرف وہی شخص کرے جس نے آلات قیاس کو جمع کیا ہواور آلات قیاس کتاب اللہ کے احکام کاعلم ہے اور کتاب اللہ کے فرائض آ داب نائے منسوخ عام خاص ارشاد و تدب کا اور کتاب اللہ میں جو تاویل کا احتال رکھتا ہواس پرسنن رسول علی اور اجماع مسلمین کے ساتھ استدلال کرسکتا ہواور جب اس کے سامنے سنت اور اجماع نہ ہوتو ساتھ ساتھ و اللہ پر قیاس کرسکتا ہوا گرسنت ہیں بھی نہ ہوتو ساتھ صالحین کے اقوال پر قیاس کرسکتا ہوا گرسنت ہیں بھی نہ ہوتو ساتھ صالحین کے اقوال پر قیاس کرسکتا ہوا گرسنت ہیں بھی نہ ہوتو ساتھ صالحین کے اور اللہ پر قیاس کرسکتا ہوا گرسنت ہیں بھی نہ ہوتو ساتھ صالحین کے اور اللہ پر قیاس کرسکتا ہوا گرسنت ہیں بھی نہ ہوتو ساتھ صالحین سے اقوال پر قیاس کرسکتا ہوا گرسنت ہیں اس کو کئی خلاف معلوم نہ ہو۔

اورعلم دین بین کی شئے کے بارے بین کوئی قول کرتا جا تزخیل ہے جب
تک بد دجو ہات اس کومعلوم نہ ہوں یااس پر قیاس معلوم نہ ہواور کسی کے
لئے بھی مناسب نہیں ہے کدوہ تیاس کرے یہاں تک کدوہ زبانہ ماضی کے
سنن اورسلف کے اقوال اور اجماع اور ان کے اختلاف اور لغت عرب کا
عالم ہوجائے۔

حاصل بيہوا كدان شرائط كا بونا جميد ين ضرورى ہاور ظاہر ہے كدائمہ اربعہ بالا تفاق جميد ين شخاور مندرجہ بالاشرائط كالحاظ كرتے ہوئے وہ مسائل ميں اجتها ووقياس سے كام ليتے تھے۔ جب وہ كتاب الله اور سنت رسول الله سے بخو بی واقف ہوتے تو جب اس میں كوئی مسئلہ صراحة نہ ماتا اس كے بعدائمہ نے بامر مجوری شارع كی طرف سے اجتها و كیا ہے اورائے وقتی اجتها و سے قرآن و حدیث سے مسائل مستعط كے ہیں۔

"اللهم فبرّدمضجعهم آمین یااحکم العاکمین" مسائل میں اختلاف پراعتراض کرنے والوں کا اخکال اوراس کا جواب

اس سے قبل حضرات محابہ کرام رضوان الدعلیم اجھین اور تا بعین رحمهم اللہ علیہ ماہم میں اور تا بعین رحمهم اللہ کے درمیان مسائل کی اختلاف کی بات سی قدر تفصیل سے گزرگی اب مزید وضاحت کے طور پراس کی تشریح کی جاتی ہے۔

عام طور پر بیا شکال کیاجا تا ہے کہ اللہ ایک ، رسول ایک قرآن ایک ہے پھراس کے ہا وجودائمہ اربعہ کے درمیان مسائل میں اختلاف کیوں ہے۔

اس کا جواب رہے کہ قرآن وحدیث کے اولین مخاطب حضرات صحابہ کرام بی تنے وہ آپ علیہ السلام سے ہراہ راست فیض یافتہ تنے اس لئے وہی حضرات قرآن وحدیث کوا چھے طریقے سے مجھ سکتے تنے۔ لہذا ان حضرات نے جو مسلحتے تنے۔ لہذا ان حضرات نے جو سمجھا ہے وہ ہمارے لئے معیاراور شعل راہ ہے قرآن اور رسول کے ایک ہوتے ہوئے معیاراور شعل راہ ہے قرآن اور رسول کے ایک ہوتے ہوئے حسے کھی حضرات محابہ کرام کے مابین بے شار مسائل میں اختلاف تھا۔

ائمدار بعدنے ان بی حضرات سے فیض یافتہ حضرات لیعنی تابعین کی قبم وبصیرت پراعتاد کیا اوران بی کے اقوال و فد بہب کو اختیار کیا اس لئے ان کے درمیان میں بھی مسائل میں اختلاف واقع بوا اور صحابہ کرائے کے باہمی اختلاف کے متعلق پوچھا کے متعلق صدیت میں ہے ' میں نے اپنے صحابہ کے باہمی اختلاف کے متعلق پوچھا اللہ نے بذریعہ وی بتلایا کہ اسے تھر (صلی اللہ علیہ وسلم ) تمہارے صحابہ میرے اللہ نے بذریعہ وی بتلایا کہ اسے تھر (صلی اللہ علیہ وسلم ) تمہارے صحابہ میرے نزدیک ایسے ہیں جیسے آسان کے ستارے ، کہ ان میں بعض کی روشنی بعض سے زیاوہ ہے جوشن آپ کے صحابہ کے مسالک کو اختیار کر بیگا وہ میرے نزدیک مسلک کو اختیار کر بیگا وہ میرے نزدیک مسلک کو اختیار کر بیگا

صحابہ کرام کے درمیان مسائل میں باہمی اختلافات کی تھوڑی بہت تفصیل آپ حضرات نے گذشتہ صفحات میں ملاحظہ فرمائی ۔ لافدا ان کے علوم کو عاصل کرنے والے ائمہ اربعہ میں بھی اختلاف کا ہوجا نا ظاہر ہے۔

#### ایک اورشیه:

(۱) عام طور پریشبہ بھی کیاجا تا ہے کہ اگر تشکیم کرلیا جائے کہ اجتماد قرآن وحدیث
سے ثابت ہے اور مجتمد کی بات مائے میں یکھ ترج نہیں اورا تمہ اربعہ (امام
ابوطنیفہ، امام شافعی، امام ملک اورامام احمہ بن طنبل ) بالا تفاق مجتمدین ہیں
لیکن سوال میہ ہے کہ مجتمدین تو اور بھی بہت گزرے ہیں تو صرف ان چار
اماموں کی بات ہی کیوں مانی ہے۔ کیا قرآن وحدیث میں ان کی صراحت
اماموں کی بات ہی کیوں مانی ہے۔ کیا قرآن وحدیث میں ان کی صراحت

ائتہائی اوب سے عرض ہے کہ کسی چیز کے جائز ہونے کیلئے قرآن وحدیث میں اس کے ذکر کی صراحت ضروری نہیں ورند بیسوال (خصوصًا صرف قرآن وحدیث بی کے بائنے والوں کو) مہنگا پڑے گا۔مثلاً کتاب وسنت سے سنت کا واجب العمل ہونا ثابت ہے مگر نام کیکر بخاری مسلم تر ندی ابوداؤد نسائی ابن ماجہ کو صحاح ستر نہیں کہا میا اورند بی قرآن وحدیث میں بخاری اورمسلم کو محین اور بخاری کو اصح الکتب بحد کتاب اللہ کہا میا ہے۔

(۲) نی کریم صلی الله علیه وسلم کے مبارک دور میں قرآن کریم اسی موجودہ ترتیب کے ساتھ بھتے کرنے کا جواز کے ساتھ بدق اور جمع نہیں تھا۔اس ترتیب کے ساتھ بھتے کرنے کا جواز قرآن کریم اور نی اکرم صلی الله علیہ وسلم کی حدیث میں نہیں ہے۔(بال صحابہ کرام رضی الله عنبم کا اجماع ضرور موجود ہے) کیا ہیمی ناجا تزہوا۔

(۳) قرآن کریم پراعراب کے لگانے کا مرحلہ آپ علیہ السلام کے مبارک دور کے کافی بعد ہواہے قرآن وحدیث میں اس کے لگانے کی صراحت نہیں کیا ہے بھی ناجائز ہوا؟

(۷) اصول حدیث ، مرسل ، مدس ، معصل ، میج ، حسن ، ضعیف ، منقطع وغیره اقسام حدیث کی تعریفیں نہ قرآن کریم میں ہے نداحادیث میں ، کیا بیا صطلاحات سب ناجائز ہیں؟ حالا نکہ نخالفین حضرات بھی ان کوتسلیم کرتے ہیں ۔

(۵) نی اکرم سلی الشرطلیدوسلم کی وفات کے بعد بعض محد ثبن ، سواور بعض دوسو برس کے بعد اور کچھ اس ہے بھی زیادہ زمانہ کے بعد پیدا ہوئے مثلاً امام بخاری امام سلم وغیرہ بیتو امام ابوحنیفہ اور دیگر ائمہ کے بعد دنیا میں تشریف لائے اس کے بعد انہوں نے حدیث کی کتابیں تکھیں مگر اس سے ان کی کتابیں اس کے بعد انہوں نے حدیث کی کتابیں تکھیں مگر اس سے ان کی کتابیں کمر ورادرنا قابل اعتبار نہیں مجمی گئی اسی طرح امام ابوحنیفہ میں کمر ورادرنا قابل اعتبار نہیں مجمی گئی اسی طرح امام ابوحنیفہ میں پیدا ہوئے اورامام شافئی مھانے میں پیدا ہوئے ۔ اللہ تعالیٰ نے آئیس اپنے فضل وکرم سے عالم اور مجتبد بنایا اور انہوں نے قرآن وحدیث سے دین کے مسائل معتبط کے تو اس میں اعتراض کی کیابات ہے کہ بی ان کا نام قرآن وصدیث مسائل معتبط کے تو اس میں اعتراض کی کیابات ہے کہ بی ان کا نام قرآن وصدیث میں نا جا ہے تھا۔

الغرض جس طرح مذکورہ ساری چیزیں محض اس وجہ سے بھی ہیں کہ امّت کے علما ووصلحاء سے ان کوتلقی بالقبول حاصل ہے ( یعنی امت نے ان چیزوں کو قبول کیا اور ان پر کوئی اعترض نہیں کیا ) ای طرح صرف ائمہ اربعہ کی مانے کو بھی تلقی بالقول حاصل ہے۔ لہٰدا قرآن وحدیث میں ان کا نام صراحت سے ہونا ضروری نہیں۔

## ندا ہب اربعہ کے بارے میں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی رائے

(حضرت شاه ولى الله رحمه كى مختلف عبارتون كاخلاصه بيه)

"لأن النساس لـم يسزالوامـن زمـن الصحـابة الى ان ظهرت الـمـذاهـب الاربـعة يـقـلـدون مـن اتفق من العلماء من غير تكيرمن احديعتبرانكاره ولوكان ذالك باطلاً لانكره"

ترجمہ: ..... کونکہ سحابہ کے وقت سے غدا ہب اربعہ کے ظہور تک لوگوں کا کہی دستور رہا کہ جو عالم جبر ال جا تا اس کی تقلید کر لیتے ۔ (مثلاً مدینہ میں زید بن ثابت رضی اللہ عنداور یمن میں حضرت معاذر ضی اللہ عنداور مکہ میں عبراللہ ابن عباس رضی اللہ عنداور کی مختلف جگہوں میں مختلف سحابہ کرام اور دیگر جبتہ بن کی تقلید شخصی ہوا کرتی تقی کے تفصیل کیلئے اس موضوع پرکھی جانے والے کہایوں کا مطالعہ مفید ہے۔ قاردتی اس برکسی معتمد علیہ جانے والے کہایوں کا مطالعہ مفید ہے۔ قاردتی اس برکسی معتمد علیہ شخصیت نے کیر نہیں کی اور اگر یہ تقلید باطل ہوتی تو وہ حضرات (سحابہ شخصیت نے کیر نہیں کی اور اگر یہ تقلید باطل ہوتی تو وہ حضرات (سحابہ وتا بعین) مردر کیر فرماتے۔ (عقد الجید میں)

#### آ کے جا کر فرماتے ہیں:

"وبعدالمأتين ظهرفيهم التمذهب للمجتهدين باعيانهم وقبل من كان لايعتمد على مذهب مجتهد بعينه وكان هذاهو الواجب في ذالك الزمان"

ترجمہ: اور دوسری صدی کے بعد لوگوں میں متعین مجتمد کی پیروی (لیعنی تقلید شخصی) کا رواح ہوا اور بہت کم لوگ ایسے تقبے جو کسی خاص مجتمد کے مذہب پراعتما دندر کھتے ہوں۔ (لیعنی عمومًا تقلید شخصی کا رواح ہوگیا) اور پہی طریقہ اس وقت رائج تھا۔

(انساف مح ترجمہ کشاف میں موان

### اور فرماتے ہیں:

"وهده المداهب الاربعة المدوّنة المحرّرة قداجتمعت الامة اومن يعتدبهاعلى جواز تقليدهاالى يومناهدا"
ترجم: اوريد قداجب اربع جو مدوّن ومرتب بو ك ين يورى امت في المحرّرات في ان قدايب اربع معمد حضرات في ان قدايب اربع معمد حضرات في ان قدايب اربع معموره ك تقليد ك جواز يراجماع كرليا ب (اوريداجماع) آن تك باتى به

### اور فرماتے ہیں:

"وبالجملة فالتماهب للمجتهدين سرّالهمه الله تعالىٰ العلماء جمعهم عليه من حيث لايشعرون اولايشعرون" ترجمہ: ..... الحاصل ال مجتمدین کے قدمب کے پابندی ایک راز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے علماء کے دلوں میں الہام کیا اور اس پران کوشفق کیا ہے وہ تقلید کرنے کی مصلحت اور راز کو جانیں یانہ جانیں۔ (انسانہ صریم)

مجہتدین کے ذہب جارہی مخصر ہونے کی ایک ظاہری وجہ یہ ہمی ہے کہ
آج جس قدرتفعیل کے ساتھ ہر بات اور ہرفعل کے سائل کتاب المطہارة
سے کتاب المفراقض تک ائمہار بعد کے ذہب میں مرقان اور مجتمع (جمع شدہ)
میں ان کے علاوہ کی اور جمہتد کے مسائل نہیں اس لئے امن نے تقلید کو ان ہی ائمہار بعد مسائل نہیں اس لئے امن نے تقلید کو ان ہی ائمہار بعد مسائل نہیں اس لئے امن نے تقلید کو ان ہی ائمہار بعد میں محصر کیا۔

# چارون امامون کافد جب سنت نبوی کے موافق ہے

مفتی اعظم حفرت مولا نامغتی کفایت الله صاحب رحمدالله نے انکہ اربعہ کے اس اختلاف کو ایک ولیب مغمون اعداز کے ذریعہ مجھایا ہے وہ یہ کہ ''انکہ اربعہ اسلام کے اصول ومبادی میں متفق ہیں ایک و لاہ برابراختلاف نہیں ہے۔

ہاں عملی مسائل میں ان کے اندراختلاف پایا جا تاہے وہ اختلاف دراصل اسلام میں نہیں ہے جاگہ آئیں کے دماغی تاسب اورد بچانات کا اختلاف ہے۔

اسلام میں نہیں ہے جلکہ آئیں کے دماغی تاسب اورد بچانات کا اختلاف ہے۔

دسول کریم صلی الله علیہ وسلم نے اعمال میں مختلف مدارج (راستے)

تسہیل (آسانی) کی غرض سے طے فرمائے ہیں ، ان مختلف مدارج کی تردیب نہ معلوم ہونے یا تناہے نہ کرنے یا مختلف مقاصد برمحول کرنے کی وجہ سے آئیں میں معلوم ہونے یا تناہے نہ کرنے یا مختلف مقاصد برمحول کرنے کی وجہ سے آئیں میں معلوم ہونے یا تناہے نہ کرنے یا مختلف مقاصد برمحول کرنے کی وجہ سے آئیں میں

اختلاف ہوگیا گرمآل اور مقعد میں سب منفق ہیں ،اس متم کا اختلاف ہر نیک سے نیک کام میں ہوجا تا ہے مثلاً دس آ دمی اس امر میں منفق ہوئے کرمخان کو کھا تا کھلا تا تو اب کا کام ہیں ہوجا تا ہے مثلاً دس آ دمی اس امر میں منفق ہوئے کرمخان کو کھا تا کھلا تا تو اب کا کام ہے جب عمل کرنے لکیس تو ایک فخص تو کھانے کی جگہ اس کو نقذ پسے دیدے دوسرا ایک فتم کا کھا تا اور تیسرا دوسری متم کا کھا تا دے تو دس آ دمیوں کے مل کی دی صور تیں ہوجا کیں گی گرمقعد میں سب منفق ہیں۔

الل سنت کے جارا اموں میں ای شم کا اختلاف ہے۔ حقیقت اسلام میں سب شفق ہیں ، عملی فریضے کی عملی صورت میں اختلاف ہے۔ اور جوصور تیں اختلاف میں شفق ہوتی ہیں وہ سب رسول الله صلی الله علیہ وسلم ہے مروی ہیں ، پس ان میں کسی ایک صورت کو کسی نے آخری سمجھا اور اس کو علی کے لئے متعین کرایا ، کسی نے ورسری صورت کو ، اور کسی نے سب صور توں کو جا ترسمجھ کر عامل کو اختیار دے دیا کہ جو چا ہے اختیار کرے مقصو وسب کا انتباع سنت نبویہ ہے۔ اختلاف اس میں ہے کہ کون سی صورت سنت ہے تو یہ اختلاف وین میں نہیں بلکہ لوگوں کے خیال اور شبع اور اس کا دین ہر کہھا تر نہیں۔ (کاناے الفی میں ہے دیال اور شبع

## صرف ایک امام کی تقلید کی وجه

(۱) اب صرف به بات ربی که صرف ایک امام کی تقلید بی کیوں ضروری ہے اس کا آسان جواب بیہ ہے کہ ایک مرتبہ جب شریعت کی جانب سے جمہتد کی بات مانے کی اجازت لگی (اورائر داربعہ بالا تفاق جمہتد ہیں) تو صرف ایک ہی جہزد کی اسے بیں کیا حرج ہے۔ دوم بیر کداس کمک بیں بیروال ہی قلط ہے
جیرے کین بیل حضرت معاذر منی اللہ عند آ ب صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے
جیرتہ منے اور لوگ ان کی بات مانے تنے ۔ اور مدید والے حضرت زید بن
ثابت رضی اللہ عند کی ہی بات مانے تنے جیسا کہ بخاری بیل موجود ہے ) ای
طرح اس کمک بیل مساجد/ مدارس صرف امام اعظم امام الوصنیف دحمد اللہ کے
مذہب کے ہیں۔ دوسری فد بہب کے عالم موجود وہیں اسلئے یہاں ایک ہی امام
کی ما ثنا بینی ہے اس کے بغیر دین ہوسے طرح عمل کرنا ممکن تہیں۔
کی ما ثنا بینی ہے اس کے بغیر دین ہوسے طرح عمل کرنا ممکن تہیں۔

(۲) امداد المفتیین میں صفرت مفتی اعظم مفتی محمد شفح صاحب اور اللہ مرقد ہ نے
بہت انعماف سے یہ بات کہی ہے

"احقر كفيال على الى آيت" فساست لمواه لى المله كوان كنتم الانتعلمون" (سو بوجهويا در كفي والول ساكرتم كولم بيل) سه بد بالكل واضح ب كه جولوگ اجتباد كى الميت نبيل ركفت كه خود قرآن وحديث سه احكام بجه كرهمل كريس ان كے لئے بيتم به كوائل هم سه يو چه كرهمل كيا الله تقليد به البته تقليد شخص كے وجوب پر الى آيت سه استدلال نبيل بوسكا بلكه مطلق تقليد كا جوتك استدلال نبيل بوسكا بلكه مطلق تقليد كا جوتك وفرد بيل ايك تقليد غير معين اور ايك تقليد معين \_ تو مطلق باطلاقه دونول فردول كے جواز كا مرور حامل به اسلے آيت سے غير جبتد كے لئے مطلق فردول كے جواز كا مرور حامل به اسلے آيت سے غير جبتد كے لئے مطلق قليد كا وجوب اور معين اور غير معين دونول ميل اختيار كرنا منتقاد بوتا ہے۔

چونکہ علاءنے ویکھا کہ غیر معین کو اختیار کرنے میں مفاسد کثیرہ اورا تیاع ہوئی وغیرہ کےخدشات غالب ہیں (ترجمان احناف کی عبارت اس همن میں تحریر کر دینا مناسب مجھتا ہوں کہ 'آج کے دور میں عام طور برعلی کم مائیگی اورا خلاص وللصيت كافقدان جبيها كيجه ہے ظاہر ہے الى حالت ميں اگر بير طے ہوجائے كہ قرآن وحدیث کا مطلب جس کی سمجھ میں جوآئے وہ اس برعمل کیا کرے اورا بی سمجھ کے مطابق فتویٰ صادر کیا کرے تو اس کا نتیجہ صاف ظاہر ہے کہ بعض لوگ تو اینے آپ کو مجتمد سمجھ کر قیاس کرنا شروع کردینگے اور جواز اجتما د کوا حادیث سے پیش کر کے کہینگے کہ اجتیا وکو حدیث نے کسی جماعت کے ساتھ مخصوص تو کیا نہیں ہے اور پھر ہم بھی تو آخریز سے لکھے ہیں قرآن وحدیث کا ترجمہ ہم نے بھی دیکھاہے یا کسی عالم ہے سنا ہے اور ہم اس کو بچھ بھی مجئے پھر ہمارا اجتہاد کیوں معتبر نہ ہو؟ اس طرح ہرکس وٹاکس مذعی اجتباد ہوگا اور ہرایک اینے اپنے اجتباد کےموافق فتو کی دے گا پھر ایک دوسرے کے فتوی کو باطل قراردے گا تو ہتو، میں، میں ہوگی اور امت میں بخت اختلاف اور فتنہ وفساد ہریا ہوگا۔ (فاروتی )

اس لئے اس سے منع کردیا گیا۔ لہذا تقلید کا دوسرا فردیعن تقلید معین لازم ہوگئی اس کی بعینہ مثال حصرت عثان رضی اللہ عند کاعمل اوراس پر صحابہ رضی اللہ عنه کا کا استعاب کے گئر آن سب عدہ احبوف پرنازل ہواا درعہد نبوت میں ساتوں لغات میں پڑھا گیا اورخود آئے تحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بعض تنازے پہنچاتو میں پڑھا کے الذول و ھیکا الذول (اس آپسلی اللہ علیہ وسلم الذول (اس

طرح بھی نازل ہوااوراس طرح بھی ) پھرعہدصدیقی میں جب اسلام بلاوتجم میں شائع ہواورقر آن جمی لوگوں کے ہاتھوں میں پہنچا توسیسے اسسام الدعنجم حضرت لغات) کا اختلاف جواختلاف محمود ومطلوب تھا تو ہا جماع صحابہ رضی الدعنجم حضرت عثان رضی الدعنہ نے سات لغات میں سے ایک حرف کو ہاتی رکھ کر ہاتی سے منع کردیا۔ فلا ہر ہے کہ بینغ کرنا اس بناء پر نہ تھا کہ دہ چولغات قر آئی نہ تھے بلکہ محض مفاسد کاستہ باب کرنے کیلئے بیضر وردائی ہوا تھیک بہی صورت تقلید کے مسئلہ میں پیش آئی کہ عہد صحابہ وتا بعین میں ہر غیر جہتد کو اختیارتھا کہ وہ کسی معین عالم کی تقلید کر لے یا غیر معین طریق پرجس عالم سے چاہے مسئلہ یو چھ کرعمل کرے مگر قرون کر لے یا غیر معین طریق پرجس عالم سے چاہے مسئلہ یو چھ کرعمل کرے مگر قرون ما بعد میں اتباع ہوائی (خواہش) کا گمان غالب ہوگیا اس لئے با جماع اہل حق تقلید غیر معین سے منع کردیا جمیا۔

# (س) اهل مدينه كا تعامل زيد بن ثابت في تقليد شخص:

صحیح بخاری میں مفرت عرمہ سے روایت ہے .....

"ان اهل المدينة سالواابن عباس عن امرء قطافت لم الماضت قال لهم تنفر قالوالانا خذيقولك وندع قول زيد" (عارى كاب الح

ترجمہ:.....الل مدینہ نے حضرت ابن عباس رمنی الله عنها سے اس عورت کے بارے میں سوال کیا جوطواف فرض کے بعد حاکمت ہوئی ہے ( کہوہ

طواف وداع کیلئے پاک ہونے کا تک انظار کرے یا طواف اس سے ساقط ہوجائے گا۔ اوراس کوچلا جانا جائز ہوگا) معزت ابن عباس نے فرمایا کہ وہ جاسکتی ہے۔ اہل مریند نے کہا کہ ہم آپ کے قول پرزید بن ثابت کے قول کے خلاف میں کرینگے۔

فتح الباری میں بحوالہ لقفی ای واقعہ میں الل مدینہ کے بیدالفاظ لفل کئے ہیں۔

"افتيتنا اولم تفتنازيد بن لابت يقول لا تنفر"

آپ فتوی دیں یا نہ دیں حضرت زیدین ثابت تو میہ کہتے ہیں کہ میہ عورت (بغیر طواف) واپس نہیں جاسکتی۔

نیز فتح الباری میں بحوالہ مسندانی داؤد طیالسی بروایت فتا دو اس واقعہ کے بیالفاظ منقول ہیں۔ بیالفاظ منقول ہیں۔

"فقالت الانصار لانتابعک باابن عباس و انت تخالف زیدا فقال سلو اصاحبتکم ام سلیم" (قراباری ۱۳۳۳ ت) اس واقعه میں انصار دین اور حضرت عبدالله بن عباس رضی الله عنها کی تفتگو کے انفاظ ندکورے دو چیزیں بوضاحت ثابت ہوگئیں۔اول توبیہ کہ انصار دین حضرت زید بن ثابت کی تقلید شخصی کرتے تھے ان کے قول کے مقابل کرین حضرت زید بن ثابت کی تقلید شخصی کرتے تھے ان کے قول کے مقابل کی مقابل کے مق

دوم میر که حضرت عبدالله بن عمال نے بھی ان لوگوں پر بیا عمر اض نہیں فرمایا جو ہمارے زمانہ کے مدھیاں عمل بالحدیث مقلدین پر کرتے ہیں کہ تقلید شخصی تو شرک فی اللہ قاہے حرام، ناجا کڑے بلکہ ان کومسئلہ کی تحقیق اور حضرت زیدین ٹایت کی طرف دوبارہ مراجعت کے لئے ارشا دفر مایا۔

چنانچہ فق الباری عی میں ہے کہ بید صفرات مدید طقبہ پنچے تو انہوں نے مصرت عبداللہ بن عبال کے ارشاد کے موافق حضرت المسلیم سے واقعہ کی تحقیق کی اور حضرت زید بن ابت کی طرف مراجعت کی جس کا نتیجہ بیہ ہوا کہ حضرت زید بن اور حضرت زید بن ابت نے کر حدیث کی تحقیق فرما کر حضرت عبداللہ بن عبال کے قول کو قبول فرمالیا اور اینے سابق فتو کی سے دجوع کرلیا۔

(كماصر حيه في القتح ص ٣١٢ ج٢)

الغرض اس واقعہ سے آئی ہات پر العمار مدیبته اور حضرت عبد اللہ بن عباس الفاق معلوم ہوا کہ جولوگ شان اجتہاداور کافی علم بیس رکھتے وہ کس امام معتبن کی تظاید کوائے پرلازم کرلیں تو بلاشبہ جائز ہے۔

منعمید .....اس واقعہ سے قرن اول اور حضرات صحابہ کرام کے تعامل سے تقلید شخصی کا ثبوت وجواز ثابت ہوا پھر قرون متاخرہ میں اس کو واجب ولازم قرار دینے کا سبب میہ ہوا کہ بغیراس کے اتباع ہوئی سے حفوظ ربنا عاد ہ محال ہوگیا۔

(ما خوذ از جوا مرالفقه ، مؤلف حضرت مفتى مح شفع رحمه الله ص ١٥٥)

### حاصل كلام:

اس پوری قصل کا حاصل بیرہوا کے اجتہا دقران وحدیث سے اور محابہ کرام رضی اللہ عنہم سے تابت ہے اور انکہ اربعہ (امام اعظم امام ابو حنیفہ آمام شافع گئے امام مالکہ است کی ایک "امام مالکہ امام احمد بن عنبل کی بالا تفاق جمہترین تھے: ان چاروں میں سے کی ایک امام کی تقلیداس دور میں ضروری ہے۔ (فعل اوّل ختم ہوئی)

# فصل دوم

# حضرت امام ابوحنیفیدائے وقیاس کوقر آن وحدیث برمقدم ہیں کرتے ہتے

بیات جانی چاہئے کہ امام ابوطنیفہ کوان کی زندگی ہی میں لوگوں نے خالفت سنت کا مورداالزام تخرایا تھا کہ اہام صاحب قرآن وصدیث سے پہلے رائے وقیاس کو مقدم کرتے ہیں چر بیالزام بردھتا گیا اہام صاحب کی وفات کے بعد فساد بول نے اس الزام کواور زیادہ لوگوں ہیں مشہور کرویا حالا تکہ بیمض افتر اءاور بہتان عظیم ہے خود حضرت اہام ابو حنیفہ سے مروی ہے:

"كلب والله وافترى علينا من يقول اننا نقدم القياس على النص وهل يحتاج بعد النص الى قياس"

(الميزان للشعرالي ص 1 ۵)

. خدا کی جم جموث بولا ہے اور افتر او کیا ہے ہمارے او پراس آ وی نے جو بید کہنا ہے کہ ہم جموث بولا ہے اور افتر او کیا ہے ہمارے اور کیا نص کے بعد بھی کسی میں اور کیا نص کے بعد بھی کسی قیاس کی احتیاج وضرورت ہوتی ہے۔

اس ہے معلوم ہوا کہ امام صاحب پہلے کو قرآن وحدیث میں خوب دیکھتے تھے اگرنہ پاتے تو اس کے بعد قیاس اور اجتہا دکرتے مگرنص کی موجودگی میں ہر

گز قیاس واجتها دنمی*س کرتے تھے*۔

اور پھر فرماتے ہیں:

"نحن لانقيس الاعند الضرورة الشديدة وذالك اننانظر في دليل المسألة من الكتاب والسنة او اقضية الصحابة فان لم نجد قسنا حينئذ"

ہم مسئلہ کی دلیل کتاب اور سنت رسول علی ہیں و یکھتے ہیں یا سحابہ کرام کے فیصلوں میں اگر ہم ان میں نہیں پاتے تو اس کے بعد ہم قیاس کرتے ہیں۔ قیاس کرتے ہیں۔

ایک روایت میں ہے کہ ابوجعفر منصور نے آپ کی طرف خط لکھا جس میں کھا ہوا تھا

"بلغنی انک نقدم القیاس علی المحدیث" "مجھے بیاطلاع کپنی ہے کہ آپ قیاس کوحدیث پر مقدم کرتے ہیں" آپ نے اس پرروکیااورفر مانے گئے۔

"ليس الامركمابلغك ياامير المؤمنين انمااعمل اوّلاً بكتاب الله علم بسنة رسول الله عليه ماقضية ابى بكروعمروعمان وعلى رضى الله عنهم ثم باقضية بقية الصحابة ثم اقيس بعد ذالك اذا ختلفوا"

رجہ: .... معاملہ اس طرح نہیں ہے جس طرح آپ کواس کی اطلاع ملی ہے اے امیر المؤمنین ؛ بیل توسب سے پہلے کتاب اللہ پڑمل کرتا ہوں پھر رسول اللہ مقالہ کی سنت پر پھر حضرت ابو بکر وحضرت وعمر وحضرت عثمان وحضرت علی منی اللہ عنم کے فیصلوں پڑ پھر جب وہ آپس میں اختلاف کریں اس کے بعد میں قیاس کرتا ہول۔ (الریز ان للعرانی میں ای ایک

بیتمام صریح روایات ہیں جوخود امام صاحب سے مروی ہیں ۔اوراس طرح کی بہت می روایات ملتی ہیں جس میں امام صاحب نے واضح کر دیا ہے کہ میں ہرگز اپنے اجتہا دکوقر آن وحدیث اور صحابہ کرام کے فیصلوں سے مقدم نہیں کرتا۔

# ایک عجیب انداز میں امام صاحب کا ایپ تعیب انداز میں امام صاحب کا ایپ نفی کرنا

یدایک واقعہ ہے جوام ابوطنیفہ اورامام محمہ باقر زین العابدین کے درمیان چین آیا جس میں امام صاحب نے ثابت کیا کہ میں قرآن وحدیث سے پہلے اپنی رائے کو پہندنہیں کرتا ہوں۔

جب امام ابوصنیقد این اقتل زمانداجتها ویس مشهور بوئے تو امام محمد باقر ک آپ سے ملاقات ہوئی تو امام محمد باقر نے امام صاحب سے بوچھا" انسست المذی حولت دین جدی و احادیث باالقیاس" آپ وی آ دمی ہیں جنہوں نے میرے وادا (محمد اللہ کے دین کو بدل دیا اور ان کی احادیث مبارکہ کو قیاس سے بدل دیا آپ نے فرمایا معاذ اللہ میں تو اللہ کی پناہ ما تکتا ہوں ایسے قعل ہے پھر
ان کوفر مایا کہ آپ اپنی جگہ پر بیٹے جا کی میں بیٹے جا وَں گااس لئے کہ آپ کی
میرے نزدیک وہی قدر ہے جس طرح آپ میں کے قدر محابہ کرام کے ہاں تھی
ان کی زعر کی ہیں۔

پھراس کے بعد امام ابو منیفہ انکے سامنے دوزانو ہوکر بیٹھ گئے پھر امام صاحب نے فرمایا کہ میں آپ سے صرف تین سوالات کرتا ہوں مجھے آپ جواب ویجئے

"الموجل اطبعف ام المعرءة"
مردزیاده ضیف به المحرءة"
امام باقر" نفر مایا کرورت ضعیف به پھرامام صاحب نے پوچھا
"کم سهم للمواة"
عورت کے لئے مال کا کتنا حصہ ب

تؤمحمه باقرّنے نرمایا

"للرجل مسهمان وللمراة مسهم"

"مردك لئة دوجه بن ادر ورت ك لئة ايك حدب"
امام صاحب فرمايا كرية بكدادا (محطفة) كاقول باكرين في آب ك دادا (محطفة) كاقول باكرين في آب ك دادا محطفة كالماكة وين كوبدلا موتا توين قياس ك ذريع كبتا كرورت كودت كود وصل جائين اس لئة كرده ضعف (كزور) بادرم دكوايك حديل جائة

اس لئے کہ وہ بنسبت عورت کے قوی ہے۔

يمردومراسوال كيا"الحسلونة الهضل ام المصوم" تماز إفضل بي ياروز وتوعم باقر في في المصلونة المصلونة المصل " تماز الفل بي الم معاحب في في بايد آل معادب في مايد آل بي كوادا كافر مان بي "ولوحولت دين جدك لكان القياس ان المصرة - ق إذا طهوت من المحيض امرتها ان تقضى المصلونة و الاتقاضى المصوم" اكري آب كوادا كوين كوبدالا بوتا توقياس بي بالمري المري ا

پھر تیسرا سوال کیا کہ بول زیادہ نجس ہے یا نظفہ تو محمد ہا قر" نے فر مایا کہ بول زیادہ نجس ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فر مایا۔

"فلوكنت حولت دين جدك بالقياس لكنت امرت ان يغتسل من البول ويتوضأ من النطقة"

اگریش نے آپ کے دادا کے دین کو بدلا ہوتا میں تھم دیتا کہ چیشاب (چونکہ زیادہ نجس ہے اس لئے اس) کے خروج (نکلنے) سے مسل کیا جائے اور نطفہ (چونکہ بول سے زیادہ نجس نیس ہے اس لئے اس) کے خروج سے وضو کیا جائے۔

"ولكن معاذالله ان إحول دين جدك بالقياس"

میں اللہ کی بناہ ما نگتا ہول کہ آپ کے دادا کے دین کو قیاس سے بدلوں۔ اس مکا لے کے بعد

"فقام محمد فعانقه وقبل وجهه واکرمه" امام باقر" اشخے اور امام ابوطنیقه سے معانقه کیا اور ان کا بوسه لیا اور ان کی عزت کی۔

اس واقعہ کوغور سے دیکھنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ قرآن وسنت کے خلاف امام ابو حنیفہ بھی اپنی رائے کو مقدم نہیں کرتے تھے ہاں بعض مسائل جو قرآن وصدیث میں صراحة نہ ہوتے تو اس میں اپنی رائے واجتها دسے کام لیتے تھے جو مامورمن جانب الشرع ہے۔

امام صاحب بر فدكوره الزام باصل ہے مزید بیر کرشنے عبدالوہاب شعرائی نے اپنی کتاب 'المدیزان الكبوی'' میں ایک مستقل نصل قائم کی ہے (باوجود یکہ وہ شافعی المسلک ہیں) چنانچہ لکھتے ہیں۔

"فصل في بيان ضعف قول من نسب الامام اباحنيفة الى انه يقدم القياس على حديث رسول الله مَانِيَّة "

بیضل ہے اس آ دی کے قول کے ضعف بیان کرنے میں جوامام ابوطنیقہ کی طرف نبیت کرتاہے کہ وہ قیاس کو صدیث پر مقدم کرتے ہیں پھر فرماتے ہیں۔ اعلم ان هذا الكلام صدرمن متعصب على الامام متهورفى دينه غير متورع في مقاله غافلاً عن قوله تعالى (ان السمع والبصروالفؤادكل اولئك كان عنه مسؤلاً ) وعن قوله تعالى (ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد)

یہ ول (کرامام صاحب قیاس کو حدیث پر مقدم کرتے تنے )اس خفس سے صادر ہوا ہے جوامام صاحب سے تعصب کرنے والا ہے اور اپنے دین میں بے باک ہے اور اپنی بات میں پر ہیزگا رئیس اور اللہ تعالیٰ کے اس قول سے (جس کا ترجمہ ہے) ''کان آ کھول ان سب کے متعلق قیامت والے دن پوچھا جائے گا جہ لین اگر اس کو سخ استعال نہیں کیا تو اس کے بارے میں پوچھ ہوگی ) اور اللہ تعالیٰ کے اس قول سے بھی فافل ہے (جس کا ترجمہ یہ چھ ہوگی ) اور اللہ تعالیٰ کے اس قول سے بھی فافل ہے (جس کا ترجمہ یہ بھو ہوگی ) کے انسان کی بات پر پر تلفظ نہیں کرتا مگر اس کے ساتھ تکہبان حاضر ہوتا ہے۔

#### ندموم اورممدوح رائے کا فرق

یہ بھی جانتا جا ہے کہ رائے کی دوشمیں ہیں ایک رائے وہ ہوتی ہے جو خدموم ہے جس کے بارے میں بعض روایات آئی جس میں اس شم کی رائے کی خدمت وارو ہوئی ہے لیکن اس کے مقابلہ میں بعض رائے ممدوح بھی ہے جوممنوع منہیں ہے۔ چانچ شخ محرزام الكوش الفراق وحديثهم "ش فرات الله المعدوح "وردت في الرأى آثار للمه و آثار تمدحه والممدوح هواستنباط حكم النازلة من النص على طريقة فقهاء الصحابة والتابعين وتابعيهم بردالنظير الى نظيره في الكتاب والسنة"

ترجمہ: اس مائے کے بارے میں بعض آٹار ہیں جواس کی فدمت کرتے ہیں اور فدموم وہ رائے ہے جوخواہش نفسانی سے ہواور ممدوح وہ تھم کامستبط کرتا ہے نفس (قرآن وصدیث) سے فقہا وصحابہ البیان کے طریقے پر۔ چٹانچہ خطیب بغدادی نے اس میں کے آٹارڈ کر کھے ہیں۔ (تنصیل کے ماعظہ والمعقد میں دیں) علامہ این عبدالبر ماکئے نے مستقل باب با ندھا ہے علامہ این عبدالبر ماکئے نے مستقل باب با ندھا ہے

"باب اجتهاد الرأى على الاصول عندعدم النصوص"

یه باب تصوص كى عدم موجودگى بس اصول كے مطابق رائے سے اجتباد

كرنے كے بارے بس ہے اوراس بس احادیث اورآ فار لائے بیں جن سے
معلوم ہوتا ہے كہ نص كى عدم موجودگى بس عمل رأى اوراجتباد پر جمتد كيلي عمل كرنا
جائز ہے۔

حاصل میہ ہوا کہ اس معنیٰ کے لحاظ سے ممدوح رائے وہ ہے کہ جس میں مجترد قر ان وحدیث سے فقہاء محابر تابعین و تبع تابعین کے طریقے پر استنباط کرے

ای وجہ سے ائمہ مجتبدین خصوصا امام ابو حنیفہ قرآن وحدیث سے صراحۃ مسئلہ نہ لمنے کے بعداجتیا دکیا کرتے تھے جس کے جواز میں کو کی شک ٹییں ہے۔

### امام صاحب کے اجتماو کا ماخذ

حضرت امام الوحنيفة في خود فرمايا ب:

"اناناخل اولاً بكتاب الله ثم السنة ثم بأقضية الصحابة ونعمل بما يتفقون عليه فإن اختلفواقسنا حكمًا على حكم بجامع العلة بين المسألتين حتى يتضح المعنى"

ترجمہ : ...... ہم سب سے پہلے کتاب اللہ سے استدلال کرتے ہیں ہم سنت سے ہم صحابہ رضی اللہ عنین کے فیعلوں سے ، اورجس پر وہ حضرات متعقق ہوتے ہیں اس پرہم عمل کرتے ہیں لیکن اگروہ آپس میں اختلاف کرتے ہیں تو اس صورت میں ہم خودایک تھم کو دوسرے تھم پر قیاس کرتے ہیں اس علمت جامعہ کی وجہ سے جو کہ دونوں مسلوں میں ہے تا کہ عنی وسطلب خوب واضح ہوجائے۔

بالکل صاف طور سے امام صاحب نے اپنے اجتہاد کے ماخذ اور قدیب کی بنیاد ہتلادی اس کے باوجود میر کہنا کہ امام صاحب قران وصدیت سے اپنے تیاں کومقدم کرتے ہیں سراسر بہتان ہے۔

حضرت امام الوصيفيد عديميم مروى ب:

"انسانسا حسف او لابسكتساب السلّسه فيم بسينة دسول اللّه عَلَيْتِ فيم بالحاديث ابي بكرو عمروعشمان و على دحتى اللّه عنهم" بم يهل كتاب الله يرعمل كرتے إلى جررسول الله الله كاب الله يرعمل كرتے إلى جررسول الله الله كاب الله يرعمل كرتے إلى جروحترت عمل الله الله الله على متى الله عنهم كى الله عنه يرب

تاريخ بغداد سه ۳۲۸ ما سه الم ابوطية رحم الله عليه فان لم الحد فيسنة رسول الله عليه فان لم الحد فيسنة رسول الله عليه فان لم الحد في كتاب الله والاسنة رسول الله عليه الحدت بقول المصحابة آخد بقول من شنت منهم وادع من شنت منهم والاخرج من قولهم الى غيرهم فاما إذا النهى الامراوجاء الى ابراهيم والشعبى وابن سيرين والحسن وعطاء وسعيد الى ابراهيم والشعبى وابن سيرين والحسن وعطاء وسعيد بن المسيب وعدد رجالاً فقوم اجتهدوا فاجتهد كما اجتهدوا.

جس کا مطلب ہیں ہے کہ میں سب سے پہلے کتاب اللہ سے دلیل پکڑتا ہوں اگر اس میں نہیں پاتا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اقوال میں ہے بعض اقوال کو لیتا ہوں اور بھن اقوال کو چھوڑتا ہوں اور میں ان کے اقوال سے سمی اور کے اقوال کی طرف نہیں جاتا ہوں پھراس کے بعد جب بیا کام بھی تم کمل ہوجائے اور ہات ابراہیم جنعی ، وغیرہ مجتبدین تک پہنچ جائے توجس طرح انہوں نے اجتہاد کیااس طرح میں بھی اجتہاد کرتا ہوں۔ ۔

ادريه محي مردي ہے .....

"ماجاء عن رسول الله عَلَيْهُ فعلى الرأس والعين بابي وامي وليس لنا مخالفته"

جوآ پ اللہ کی طرف ہے آئے تو وہ بسروچٹم قبول ہے میرے ماں باپ اس پر قربان ہول اور جمیں ان کی کالفت کاحق عاصل نہیں ہے۔

كياامام صاحب في شرى مسائل الى طرف سے بنائے ہيں؟

خداتعالی نے اپنی رحمت کا ملہ کے لاز وال خزانوں سے فقہ فی الدین کا پیش قدر ذخیرہ انہیں عطافر مایا تھا اور تفقہ فی الدین میں ان کی رفعت شان نہ صرف احتاف بلکہ علماء غدا ہب اربعہ کے نزدیک مسلم ہے ۔اس لئے ان کے بتائے

موے اور تکا لے ہوئے احکام بر عمل کرنا بعید قرآن وحدیث برعمل کرنا ہے۔ معاذ الله نم معاذ الله \_

ہمارا یہ خیال وعقیدہ ہرگز نہیں کہ اہام ابو عنیفہ کو منصب تشریع احکام کا حاصل ہے بینی احکام شرعیہ مخت اپنے قیاس ورائے سے وہ بناسکتے ہیں بابناتے ہیں بابناتے ہیں بابناتے ہیں بابناتے ہیں بابنات کے ہمرصورت واجب التعمیل ہیں خواہ وہ قرآن وحد بہ کے خلاف ہی کیوں نہ ہو۔ ہم انہیں معصوم نہیں ہجھتے ہیں ۔ صحابہ کرام کے ہرا پر نہیں ہجھتے پھر نعوذ باللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہرا پر سمجھانا تو کجا۔ وہ صرف ایک المتی تھے۔ بشریت لوازم بشریت خطاہ نسیان سے بھی ممر اومنزہ نہ تھے۔ گر بال عالم تھے اور بہت ہوئے وار بہت منظم وتلہ تھے۔ ورکال فقیہ تھے۔ جہتد تھے اور مسلم جہتد تھے۔ مبدأ فیاض نے زیورعلم وتلقہ تقوی و پر بیزگاری سے آ واستہ کرنے کے ساتھ بی انہیں شرف نے زیورعلم وتلقہ تقوی و پر بیزگاری سے آ واستہ کرنے کے ساتھ بی انہیں شرف نے زیورعلم وتلقہ تقوی و پر بیزگاری سے آ واستہ کرنے کے ساتھ بی انہیں شرف تابعیت سے بھی عطافر مایا تھا ( نیز امام صاحب نے چندصحابہ کرا شرف احاد ہے بھی سن تھیں ) اور خیرالقرون ہیں ہونے کی ہزرگی عطافر مائی تھی ۔ باوجود اس علم سن تھیں ) اور خیرالقرون ہیں ہونے کی ہزرگی عطافر مائی تھی ۔ باوجود اس علم واعتقاد کے وہ آیک انسان تھے اور ان سے علطی اور خطامکن ہے۔

ہمارا بیاعتقاد بھی ہے کہ ہر کس وناکس کو بیمر حبداور حق حاصل نہیں کہ ان کے اقوال بیس سے کسی قول کو بے اصل یا بے دلیل بتائے یا ان کے کسی قول کوخلاف ہونے کا الزام نگا کرچھوڑ دے۔

ہمارے مبلغ علم ہی کیا ہیں کہ ہم احادیث کے ناسخ ومنسوخ ،مقدم ومؤخر، مؤول ومفسر اور محکم کومعلوم کرسکیں اور حدیث کی چند کتا ہیں ، چند رسالے پڑھکر الييمسلم بجبتد كاقوال كي تعليط ادراس كے تخطيه برآ ماده بوجائيں۔

بزرگان سلف میں سے جونوگ کے علوم دینیہ میں کامل دستگاہ رکھتے منے اور قدرت نے انہیں خزانہ علوم سے بوراحقد مطافر مایا تھا انہوں نے امام اعظم کے اقوال اورمسائل كونظرة قيق ومحقيق سے ديكھا اور جانجا۔ كالفين كے اعتر اضات كى جا کچے پڑتال کی اور امام صاحب کے اقوال کے ماخذ کو نکال کر دکھائے اور ان کے اقوال كومرلل كردكمايا بان معدودے چند بعض مسائل ايسے بھی ملے كران ميں امام صاحب کے قول کے ماخذ برائیس بھی اطلاع نہ لی اور امام ابد بوسف یا امام محدرجما الله كے اقوال كوانبوں نے اس مسلے میں استے علم اور خیال كے موافق رائح بتايا تو متاً خرین حفیہ نے بلاتر و والیے مسائل میں امام صاحب کے قول کوچھوڑ کر ان علمائ اعلام كوقول كموافق امام الويوسف بإامام محررتهما اللدوغير بهاك اقوال كومعمول بعا بناليا \_ فقد حقى من بهت مده وقع ايسيم بن كران من الم صاحب ك قول يرفق كالمين م ملك صاحبين وغير بها ك اقوال مفتى بهاين اوريد صاف اس امر کی دلیل ہے کہ ہم خدانخواستدامام ابوحنیفہ کو بالذات واجب الاطاعت تہیں سجحت بلكدان كااتاع اور تقليمرف اى حيثيت سے كرتے بي كدوه بم كوكراب اللداورسنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كى صراط متنقيم يرجلان وال ين اور شابراوست يرجاد عدجبري

اگر کسی موقع پر صلاء تبحرین کاملین کے ارشاد سے امام ابوحدید تے اقوال کا ماخذ جمیل معلوم نہیں ہوتا اور صاحبین وغیر جا کا قول بطا ہر زیادہ ''او فسسست بالسكتاب والسنة" (قرآن وحديث كزياده موافق) موتا بالوجم المام ماحب كقول براصرار بيس كرت بلكه صاحبين وغير بهاكقول بيمل كرليت بيس كونكه مقصود اصلى احباع خداور سول ب- (كفايت المفتى جديد ١٣٣٩ ما)

حقیقت بیہ کہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ نے انتہائی وسعت ظرفی اور جامع مانع الفاظ سے امام صاحب کی عظمت اور ان کے ند جب کی تشریح بیان فرمائی ہے اس کے باوجود اگر مخالفین غور و تدبر نہیں کرتے تو کیا کیا جائے؟

> آ کھیں اگر بند ہیں پھر دن بھی رات ہے اس میں بھلا قصور کیا ہے آ نتاب کا

امام صاحب كاخطقر آن وحديث كومقدم ركضے كے بارے من

امام مونی بن احد نے "مناف الاعظم الاعظم ابی حنیفة" میں امام مونی بن احد نے "مناف الاعظم ابی حنیفة" میں امام ابوطنیفہ "کا خطافل کیا ہے جوانہوں نے ابوعظمۃ نوح بن مریم قاضی مقرر ہوئے تو انہوں نے امام صاحب کو خطاکھا امام صاحب نے ان کو خطاکا جواب لکھ کرروانہ کیا) کہ آپ نے ایک بوی فرمدواری لی ہے جس نے ان کو خطاکا جواب لکھ کرروانہ کیا) کہ آپ نے ایک بوی فرمدواری لی ہے جس سے بڑے برے بوگ عاجز بیں تو آپ اپنے لئے اس کا حل طاش جیجے اور اللہ سے فرائ میں مناف کی میں خلاصی کے میں خلاصی کے میں مناف میں بیر بیت مشکل بیں جس کو ماہر عالم کے علاوہ کوئی حل نہیں کرسکتا ابواب ومسائل بیں بیر بیت مشکل بیں جس کو ماہر عالم کے علاوہ کوئی حل نہیں کرسکتا

وه عالم جوكماً ب الله اورسنت رسول عليه اوراقوال صحابه رضى الله عنهم اجتعين برمكل علم وعبور ركه تا مو-

"فإذااشكل عليك شئ من ذالك فارحل إلى الكتاب والسنة والاجماع فان وجدت ذالك ظاهر افاعمل به وان لم تجده ظاهر افرده الى النظائر واستشهدعليه الاصول ثم اعمل بماكان الى الوصول اقرب وبه أشبه وشاو راهل المعرفة والبصرفان فيهم ان شاء الله من يدرك مالاتدركه الت

آگرآپ برکوئی چیزمشکل ہوجائے تواس کے بعد کتاب اللہ سنت اوراجائ کی طرف توجہ کریں اس کے بعد اگرآپ نے اس کو پالیا تواس برعمل کریں اگرآپ نے نہیں پایا تواس چیز کواس کے دوسرے نظائر کی طرف لوٹاویں اور باتی اصولوں سے اس چیز پراستشہاد کریں اس کے بعد عمل کریں اس پر جواصول کی طرف اقرب و اشبہ ہو۔

اس سے صاف پنہ چانا ہے کہ اہام ابو حدیثہ جس طرح دوسروں کو تھم دے دہ ہے۔ ایا کہ مسائل کو پہلے قرآن وحدیث میں تلاش کریں خود بھی اس بھل کرتے ہیں تلاش کریں خود بھی اس بھل کرتے ہیں بیان کو زیب نہیں ویتا کہ دوسرون کو تو قرآن وحدیث سے مسئلہ لینے کو کہیں اور شود قرآن وحدیث سے مسئلہ لینے کو کہیں اور شود قرآن وحدیث کے مقابلے میں اپنی دائے کو مقدم کریں۔

### ا مام صاحب کے مسائل حقیقت میں احادیث سے مستنبط ہوتے ہیں خطیب بغدادی شافیؒ (متونی ۱۲۳) نے اپنی کتاب میں علی بن خشرم سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے:

"يقول كنافى مجلس مفيان بن عيبنة فقال يااصحاب السحديث تعلموافقه الحديث لايقهركم اهل الرأى ماقال ابوحنيفة شيئا الاونحن نووى فيه حديثا اوحديثين"

بم سفيان بن عينه "كالجل ش بين بوع موع تقرانبول نه بها كراب حديث والواحديث كى فقابت كريكموا لل داسئة مي مقالب نه بول ابام ابوضيفة في قول قول تين كها كراب ش بم ايك يا دوحديث روايت ابوضيفة في قول تين كها كراب ش بم ايك يا دوحديث روايت كراب شريل كالم

ا مام صاحب قیاس پرحد بہد ضعیف کومقدم کرتے ہے۔ حافظ ابن قیم نے اعلام الموقعین بیل لکھاہے

"ان صعیف الحدیث عنده (ابی حنیفة) اولی من القیاس"
جس کا مطلب بہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک ضعیف حدیث قیاس
سے اولی ہوتی تھی لیعنی اگرضعیف حدیث ل جاتی تو قیاس نہ کرتے اس کی بکثرت
مثالیس فقد حقی میں موجود ہیں جیسے نماز کے اندر قبقہ سے وضو کا لازم آنا اور حدیث

وضوب نبید النسمه وغیره کی احادیث کو باوجود ضیف ہونے کے امام صاحب نے قیاس پرمقدم کیا ہے۔

امام صاحب پر مذکوره الزام حسد کی بناء پر تفا۔

قرآن وحدیث کے مقابلہ میں اپنی رائے کومقدم کرنے کے الزام کی وجہ پی حسد تھی الزام نگانے والے یہ کوارہ نہیں کرسکتے تھے کہ امام صاحب کو آئی ہوی نقاجت کیوں ہے؟ نقاجت کیوں دی گئی ہے اوران کامر تبہ بلند کیوں ہے؟

> ا مام ابن عبد البر ما كلى رحمه الله كا اعتراف چنانچه ابن عبد البر فر ماتے ہیں:

"كان ابوحنيفة يتحسند وينسب اليه ماليس فيه ويختلق عليه مالايليق به"

امام ابوصنیفہ کے ساتھ حسد کیا جاتا تھااوران کی طرف وہ باتی منسوب کی جاتی تھیں جو ان میں ٹیس تھیں اوران پر ایسا جھوٹ وافتر او بولا جاتا تھا جو آپ کی شان کے لاکن ٹیس تھا۔ امام ابومنیفہ سے منقول بھی ہے۔
ان یست حسب دو نسبی فیسا اسبی غیسر لانسمہ مان یست حسب و نسب اسبی غیسر لانسمہ میں السنسان العمل المفضل قد حسد و الم ترجمہ: ..... اگر یہ لوگ میرے ساتھ حسد کرتے ہیں تو ہیں ان کو ملامت کرنے والا نہیں ہوں جھ سے پہلے جو صاحب فنیات لوگ سے ان

ہے بھی صد کیا گیا ہے۔

### امام اعمش رحمه الله كااعتراف.

حضرت امام اعمش سے بحی بن آ دم نے بوجھا

"ماتقولون في هؤلاء الذين يقعون في ابي حنيفة"

آپان لوگوں کے بارے میں کیا کہتے ہیں جوامام صاحب کے بارے میں گتاخی کرتے ہیں آپ نے فرمایا

" انه جاء هم بمايعقلونه ومالايعقلون فحسدوا"

امام صاحب ان کے سامنے وہ علم لے آئے جن کو بیلوگ جانتے ہیں اور وہ علم بھی جن کو بیلوگ نہیں جانتے تو ان لوگوں نے ان کے ساتھ حسد کیا۔

غور کی بات ہے کہ امام ابوطیفہ نے ہمیں وہ مسائل سکھلائے جن کاحل ہمارے وہم وگمان میں بھی نہیں تھا اور ہم ان کے خلاف پر وپیگنڈے کریں ہیہ بے وفائی اوراحسان فراموثی نہیں تو اور کیا ہے؟

### کیاا مام صاحب پرجرح مقبول ہے؟

بعض او کوں نے جواب پر جرح کی ہے دہ یا تو تعصب کی وجہ سے ہے یا احوال امام کی حقیقت سے ناوا تفیت کی بناء پر۔ ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے کہ بیجرح مقبول ہے یانہیں۔

### عيسى بن يونس فرمات بين:

"لاتسدقن احدًايسيئ القول فيه فاني والله مارأيت افضل منه ولاافقه"

ہرگز اس مخص کی تقدیق نہ کروجودہ امام صاحب کے بارے میں بری بات کہتا ہوئے شک بخدا میں نے ان سے بہتر اور افقہ نہیں دیکھا۔

طبقات المتاج السبكي ش الماسم كرية عده

"الجرح مقدم على التعديل"

جرح مقدم ہے تعدیل پر یعنی اگر کسی پر جرح بھی ہوئی ہواوراس کی عدالت بھی بیان کی گئی ہوتو جرح مقدم ہوگی)مطلق نہیں ہے۔

"بل المصواب ان من ثبتت عدالته وامامته و كثر مادحوه ومذكوه و ندر جارحه و كانت هناك قرينة دالة على سبب جرحه من تعصب ملهبى اوغيره لم يلتفت الى جرحه" بلكم في يب كه جمل كى عدالت اورامامت تأبت بوجائ اوران كى تعريف وتزكيم كرف والے زياده بول اوراس پرجرح كرف والے تعريف وتزكيم كرف والے نياده بول اوراس پرجرح كرف والے كم بول اوروبال قرائن كى وجہ سے جرح كرف كا سبب معلوم بوجيے تعصب غيرى ياكونى اور وجه بوتواس جرح كی طرف كوئى التفات نہيں كيا جاوے كا القات نہيں كيا جاوے كا القات نہيں كيا جاوے كا الجني وہ جرح تا بل تبول نہيں ہوگی۔

یکی بن معین سے پوچھا گیا کہ امام ابوطنیفہ صدیث کے بارے ش کی اور سے پہر پوچھا گیا کہ اور سے پیر پوچھا گیا کہ امام شافعی صدیث بیں سے نہ تھے ؟ تو فرمایا جھے ان کی حدیث بہند نہیں ، اور نہ بیں ان کا ذکر پہند کرتا ہوں۔ تو یہاں یکی بن معین نے امام شافعی پرجرح کی ہے لین بہجرح مقبول نہیں ہے۔ امام شافعی پرجرح کی ہے لین بہجرح مقبول نہیں ہے۔ چنا نچہ این عبدالبرماکی فرماتے ہیں:

"لم يتابع يحيى بن معين احد في قوله في الشافعي"

"ام شافئ كي حديث كوساقط كيف كي بار عيل كى في يكي بن معين كي موافقت نيس كي" اس يرح كي طرف النفات نيس كيا جائ كالين يرج ح مقول نيس به اورا كريم اس كومطلق قرارد يكركين كدير مقدم به تعديل ي توائد ميس سه كوئي بهي اس مين في سكاس لئ كدير كا مقدم به تعديل ي توائد ميس سه كوئي بهي اس سه نيس في سكاس لئ كدكوئي امام بحي نيس به مراس كي بار مين طعن كرية والول في طعن كيا بها واد بلاك بوف واللهاس على اللها ميل مين ميل ميل اللها كي اللها اللها كول اللها كي اللها ك

یہاں تک کہ امام بخاری پر بھی یا وجود جلالت شان کے بعض حضرات نے جرح کی ہے۔ چنا نچے کتاب الجرح والتحدیل میں ہے۔

مستند مائين و حمسين روئ عن عبدان المروزى و ابى همام الصلت بن محمد و الفريابى و ابن ابى اويس سمع منه ابى وابوزرعة ثم تركا حديثه عندماكتب اليهمامحمد بن يحيى النيسابورى انه اظهرعندهم ان لفظه بالقرآن محلوق.

(كتاب الجرح والتعديل من المجلد الثالث ص ١٩ وقتح القدير ص ١٩ ٣٦ ج٣ برحاشيه)

ا مام صاحب پرجرح کرنے والوں کی ا مام صاحب سے معذرت شعرانی نے ابوطن سے قال کیا ہے کہ میں ایک دن امام ابوطنی ہے ہاں تھا کوفہ میں تھا تو توری مقاتل بن حیان، حاد بن سلمۃ ، جعفر الصادق ، دغیرہ فقہاء اتدرداخل ہو گئے۔انہوں نے آپس بات چیت کی اور پھر کہنے گئے:

"بلغناانك تكثرمن القياس في الدين وانمانخاف عليك منه فانه اول من قاس ابليس"

"جمیں یہ بات کیٹی ہے کہ آپ دین کے معالمہ میں قیاس سے زیادہ کام لے دہے ہیں جس کی وجہ سے ہم آپ پر ڈرتے ہیں اس لئے کہ مب سے بہلاقیاس اہلیس می نے کیا تھا"۔

امام ابوحنیفہ نے جمعہ کی صبح سے کیکرزوال تک ان کے ساتھ ملمی بات جیت کی اور اسپے ند جب کوان کے او پر پیش کیا اور اس کی حقیقت ہتلا کی۔

فقا مواكلهم وقبلوايديه وركبتيه وقالواانت سيدالعلمآء فاعف عشافيمامضي من وقيعتنافيك يغيرعلم فقال غفرالله لناولكم اجمعين پس وہ تمام کے تمام نقبہا مرام الحے اور آپ کے ہاتھوں اور کھٹنوں کو بوسہ
دیا اور فرمانے گئے کہ آپ تمام علماء کے سردار ہیں ہم بغیر علم کے آپ کے
ہارے جو تلطی میں پڑھے تھے وہ ہمیں معاف کرد ہے تو امام ابوطنیفہ نے
فرمایا کہ اللہ ہمیں اور تم سب کومعاف کرد ہے۔

فذكورہ واقعہ معلوم ہوگیا كرثوری اورو گرمضرات نے امام صاحب پر جوجرح كی تھی وہ امام صاحب کے حالات سے تا واقفیت كی وجہ سے كی تھی كہ ان كا مسلك قرآن وحدیث كے خلاف ہے یا عین مطابق جب ان كوحقیقت معلوم ہوگئ تو اقرار كیا كہ بيتو واقعی سے ہے۔ آج بھی اكثر لوگ امام صاحب كے فد جب كی حقیقت سے نا واقفیت كی بناء بے جا اعتراضات طعن وشنج وغیرہ كرتے ہیں۔الله جم سب كو بجد نفیب برا مائے آمن ۔

### امام صاحبٌ كااپنے ند بب ميں غاية احتياط

اہام صاحب ہر مسئلے کو نہا ہت ہی جہتو اور تلاش کے بعد لوگوں کے سامنے ہیان کرتے ہتے ، باوجود یک امام صاحب اپنے زمانہ کے لوگوں میں سب سے بڑے فقیہ ہتے لیکن گھر بھی ان پر تقوی اور اللہ کے خوف کا اتنا اثر تھا کہ جب کسی مسئلہ میں کوئی تول کرتے تو اس کو مستقل علماء کی مجلس میں چیش کرتے ہتے۔ تاکہ اس پر اگر کسی کا اعتراض مووہ متاوے جب تمام علماء اس پر متنق ہوتے تب وہ رائے اور اجتہا د با قاعدہ طور پر کمل موجاتا۔

الفلاني.

چنانچاه م الیج معفر شیرا مازگ نے شقیق بیکی سے آل کیا ہے کہ وہ قرماتے تھے کان الامام ابوحنیفة من اورع الناس واعبد الناس واکرم الناس واکثر هم احتیاطا فی الدین وابعد هم عن القول باالرأی فی دین الله عزوجل و کان لایضع مسألة فی العلم حتیٰ بجمع دین الله عزوجل و کان لایضع مسألة فی العلم حتیٰ بجمع اصحابه علیها و یعقد علیها مجلسًا فاذا اتفق اصحابه کلهم علیٰ موافقتها للشریعة قال لابی یوسف اوغیرہ ضعها فی الباب

مطلب بیب کدام ابوطنینہ تمام لوگوں میں زیادہ پر بیزگار مضاور زیادہ عبادت کرنے والے خے اور سب میں عزت مند خے اور دین کے معالم میں بہت زیادہ احتیاط اتی زیادہ تھی کہوہ میں بہت زیادہ احتیاط کرنے والے خے اور ان کی احتیاط اتی زیادہ تھی کہوہ کوئی علمی مسئلہ وضع نہ کرتے یہاں تک اس پر تمام اصحاب کو جمع کر لیتے اور اس پر ایک مسئلہ وضع نہ کرتے تھے جب تمام اصحاب کی مسئلہ پر متعق ہوجاتے کہ یہ مسئلہ شریعت کے موافق ہے تو اس کے بعد امام ابو بوسف ہوجاتے کہ یہ مسئلہ شریعت کے موافق ہے تو اس کے بعد امام ابو بوسف یا کسی اور شاگر دے کہتے کہ اس کوفلاں باب میں لکھ دو۔

یہ ہے امام صاحب کی احتیاط دین کے معاملے میں کونس کے مقابلہ میں رائے سے دورر بیتے تھے اور علماء کی مجلس کے سامتے مسئلہ پیش کرنے کا کتنا زیادہ استے مسئلہ پیش کرنے کا کتنا زیادہ اہتمام کرتے تھے۔ (کذافی المہزان للشعرائی)

ونقل طعن مسئد الخوارزمي ان الامام اجتمع معه الف من اصحابه اجلهم والحضلهم اربعون قد بلغو احدالاجتهاد فقربهم وادناهم وقبال لهم اني الجمعت هذاالفقه واسرجته لكم فاعينوني فمان التاس قد جعلوني جسرًا على النارفان المنتهي لغيري واللعب على ظهرى فكان اذاوقعت واقعة شاورهم وناظرهم فيسمع ماعندهم من الاخبار والآثار ويقول ماعنده ويناظرهم فيسمع ماعندهم من الاخبار والآثار ويقول ماعنده ويناظرهم شهرًا اواكثر حتى يستقل آخر الاقوال فيثبته ابويوسف حتى البت الاصول على هذا المنهاج شورى لاانه تفرد بذالك كغيره من الائمة.

طعاوی نے مندالخوارزی سے نقل کیا ہے کہ امام صاحب کے ہاتھان کے ایک بڑارشا کردج ہوگئے ہے ان بیل جلیل القدر اورافضل چاہیں حضرات خصوصیت کے ساتھ ہے جوسب اجتہادی بدتک بڑے گئے تھے آپ نے ان کواپنے قریب کیا اوران سے فرمایا کہ میں نے اس فقہ کولگام لگائی ہے اور تبہارے لئے اس پرزین کوکس دیا ہے۔ آپ لوگ میری مدکرواس کے اور تبہارے لئے اس پرزین کوکس دیا ہے۔ آپ لوگ میری مدکرواس لئے کہ لوگوں نے جھے آگ پر بل منادیا ہے لیمن میرے اوپرے ہوتے ہوئے واب کی ساتھ کی اور کا ہوگا اور کھیل کود میری پیٹے پر ہوگی توجب اس طرح کا کوئی خاص واقعہ فیش آتا امام صاحب ان سے مشورہ کرتے اور ان کو اینے پڑوی میں کرتے لیمن قریب اور ان کو اینے پڑوی میں کرتے لیمن قریب

کرتے ان شاگردوں کے پاس جوانباریا آثارہوتے ان کو سنتے اورجو آپ کے پاس ہوانباریا آثارہوتے ان کو سنتے اورجو آپ کے پاس ہوتے ہے ان کو بتادیے اور مہینہ اور بھی اس سے زیادہ مناظرہ کرتے ہے یہاں تکہ کہ آخری قول ثابت ہوجاتا پھراس کو امام ابو بوسٹ قبت کردیتے یہاں تک کہ آپ نے ای شوری کے ذریعے اصول وضع کردیے اور بینیں ہے کہ امام ابوطنیفہ نے اپ ندیب میں تفرد کیا ہے۔

یہ عبارت بھی مفہوم کے اعتبارے ماقبل کی طرح ہے مگراس میں کہے تشری زیادہ ہے جس سے امام ابو حنیفہ کا ورع وتفوی اوراحتیاط فی الدین صاف لفظوں میں معلوم ہوتا ہے۔

(هكذا في مناقب ابي حنيقةً للكرديُّ ص ١٥و تبييضِ الصحيقة ص ١٨)

## امام صاحب كاصحابي كارثركي وجدسه ابني رائ كوجهور وينا

زہیر بن معاویۃ سے راہت ہے کہ بین نے امام ابوطنیقہ سے غلام کے
امان کے متعلق ہو چھا کہ غلام اگر دشمن کوامان دے تو کیا ہے جہ ہمام ابوطنیقہ نے
فرمایا اگر غلام خود قبال نہیں کرتا تو اس کا امن و بتا باطل ہے تو بین نے ان سے کہا کہ
جمعے تو عاصم احول نے بیان کیا ہے اوران کو فصیل بین یزید المو قادسی نے کہ ہم
دشمن کا محاصرہ کررہے تھے اس ووران ہم نے حضرت عمر بن خطاب کو خطاکھا کہ
مارے ایک غلام نے وہمن کو امن ویا ہے ، اس کے بارے بیس آپ کی کیارائے
ہارے انہوں نے لکھ کر بھیجا کہ غلام کے امان کو بچالاؤ۔ یہ من کرامام صاحب جب

ہو مے چرش کوفہ سے دس سال عائب رہادس سال کے بعد آیا تو امام ابوطنیقہ کے ہاں حاضر ہوا تو میں نے ان سے غلام کے امان کے بارے میں بوچھاتو امام صاحب نے عاصم کی حدیث کا حوالہ دیا اورائے قول سے رجوع کیا تو جھے پہتہ چلا کہ یہ جوحدیث وغیرہ سنتے ہیں اس کی تابعداری کرنے والے ہیں۔

نیزامام ابوطنیقہ سے کی نے ہوچھا ''التحالف النہی صلی الله علیه وصلم ''کیا آپ نی سلی الله علیه وصلم ''کیا آپ نی سلی الله علیه وصلم ''کیا آپ نی سلی الله علیه وصلم به ''لعن الله علیه وصلم به اکرمناالله ''

الله كى لعنت ہوا يے آوى پر جواللہ كے رسول كى خائشت كرے الى كے در اللہ كى در اللہ كے در اللہ كے در اللہ كے در اللہ تے ہميں عزمت دى ہے۔

یہ تھا امام ابوحنیفہ کا اخلاص اور تفوی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ تعصّب والوں میں سے نہیں تھے آپ کے اخلاص وورع نے آپ کوئق پر مجبور کیا تھا۔

### امام صاحب کامسائل میں بہت خور کرنا شخ ابوز ہر ہزاتے ہیں:

وكان عميق الفكرة بعيدا الغورفي المسائل لايكتفي بالبحث في ظواهر الامرو النصوص ولايقف عندظاهر العبارة بل يسير وراء

مراميها البعيدة!والقريبة.

ا مام ابوصنیفداً کیک عمیق فکروالے انسان سے اور مسائل کے اندر بہت دور تک غور کرنے والے منے اور ظاہری اوام اور نصوص پراکتفاء نیس کرتے ہے اور ظاہری عبارت کے دور ادر اور ظاہری عبارت کے دور ادر قریب مقاصد تک جاتے ہے۔

### ا مام صاحب اپنی خواہش سے مسائل نہیں بتاتے تھے تاریخ بغداد میں ہے:

وكان ابوحنيفة مخلصًا في طلب الحق وتلك صفة الكمال التي رفعته ونورت واضاءت بصيرته بالمعرفة فان القلب المخلص الذي يخلومن الغرض ودرن النفس والهوئ في بحث الامور وفهم المسائل يقذف الله فيه ينور المعرفة فتذكو مداركه ويستقيم فكره

مطلب بیہ کدامام ابوطنیفی کوظلب کرنے میں نیا عت کلف سے اور یہی ان کے کمال کی صفت تھی جس نے ان کو او نیچا کر دیا بینی ان کا مرتبہ بلند کردیا اورائی صفت اخلاص نے ان کے دل کومنور کردیا اوران کی بصیرت کو معرفت کے ساتھ روٹن کر دیا اس لئے کہ وہ دل جو تلف ہوتا ہے وہ غرض اور انس کے میل ویکیل سے خالی ہوتا ہے اور باتی امورومسائل کو سجھنے میں خواہش سے خالی ہوتا ہے اللہ رب العزب اس دل میں معرفت کا نور ڈال خواہش سے خالی ہوتا ہے اللہ رب العزب اس دل میں معرفت کا نور ڈال

دینے بیں تو اس کے قہم وا دراک کے آلات نیز ہوجاتے بین اوراس کی قکر منتقیم ہوجاتی ہے۔ چند سطور کے بعد لکھتے ہیں:

ولقد حلص ابوحنيفة نفسسه من كل شهوة الاالرغبة في الادراك الصحيح وعلم ان هذا الفقه دين.

امام الوحنيفة في الميخ الله المرخوا الله الله عنه الله المرديا مران كى رغبت الدراك مج كي تفي اوروه مجد محد شف كد نقد دين مي رغبت الدراك مج كي تفي اوروه مجد محد شف كه نقد دين مي موج مجد كريات كرنى جاسة ) (دارخ بنداد مراه ما المراه المراه مي المراه المراه المراه المي المراه الم

امام صاحب مديث كي زياده پيروى كرنے والے تھے مناقب الى مدينة للمونق الى من بيد

کان ابوحنیفة شلید الفحص عن الناسخ من الحدیث والمنسوخ فی عسمل بالدحدیث افرائیت عنده عن النبی صلی الله علیه وسلم و کان عاد قا بحد یث اهل اکوفة شدید الاتباع لما کان ببلده محرت امام ابومنیقد مدیث بی تاخ ومنوخ کی جبوکرت والے تے دول مخرت امام ابومنیقد مدیث بی تاخ ومنوخ کی جبوکرت والے تے دولام جب مدیث ان کے سامنے تابت ہوجاتی اس پرعمل کرتے تے اورامام ابومنیقد الل کوفد کی احادیث کوزیادہ جائے والے تے اوراس کی زیادہ تابعداری کرتے والے تھے اوراس کی زیادہ تابعداری کرتے والے تھے اوراس کی زیادہ تابعداری کرتے والے تھے۔ (مرامی)

### امام صاحب كاروايت حديث مين احتياط

امام صاحب روایت حدیث میں بہت مخاط واقع ہوئے تھے جس کا اعتراف بڑے برے ہوئے تھے جس کا اعتراف بڑے برے برے محدثین نے کیا ہے۔ یکی بن معین فرماتے ہیں

"كان ابوحنيفة ثقة لايحدث الامايحفظ ولايحدث بمالايحفظ"

ا مام صاحب ثقة ہیں جو صدیث ان کو یا د ہوتی تھی وہی بیان کرتے تھے اور جو یا دئیس ہوتی تھی اس کو بیان نہیں کرتے تھے۔

امام صاحب کی اس اختیاط کا انداز ہ امام دکیے گی اس شہادت سے ہوتا ہے جو انہوں نے دی ہے چنانچ فرماتے ہیں جیسی اختیاط امام صاحب سے صدیت میں بائی گئی۔ (مناقب الامام للموفق ص ١٩٤ ہے)

بہر حال امام صاحب کی اس احتیاط سے بخو بی معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب کا مذہب بہت مختاط اور قرآن وحدیث سے زیاد وموافق ہے۔

### الم معاحب برقلت حديث كاالزام:

ای احتیاط کی وجہ سے امام ابوطیقہ سے احادیث میں روایات زیادہ منقول نہیں ہیں، اس لئے کہ امام صاحب کے شرائط بہت سخت سے اس پر بعض جا بلوں کوموقعہ ملا کہ حدیث سے امام صاحب کا تعلق کم تھا ورنہ تو عقل بھی بھی کہتی جا بلوں کوموقعہ ملا کہ حدیث سے امام صاحب کا تعلق کم تھا ورنہ تو عقل بھی بھی کہتی ہے۔ ہے کہ جو تحق حدیث کونیس جا نتا ہے لیکن تھوڑی مقدار میں وہ کیسے جہتد ہوسکتا ہے۔

حالانکہ مجتمد کے لئے شرائط (جن کاختصر انڈ کرہ ہوگیا ہے) ہیں جس میں سب سے اہم شرط میہ ہے کہ مجتمد کے لئے احادیث پر کمل عبور ہونا ضروری ہے اگرایام صاحب کواحادیث سے کم تعلق ہوتا تو وہ کیسے باؤلا تفاق مجتمد ہوتے۔

عقد المجید میں استاذ الکی شاہ ولی اللّٰدُ قرماتے ہیں کہ مجتمد وہی فخص ہوسکتا ہے جو قرآن وحدیث، آثار، تاریخ ، لغت وقیاس ان پانچ چیزوں پر کافی عبور رکھتا ہو۔

# امام صاحب كاعلم حديث سيعلق

ذیل میں مخضرطور سے ذکر کیاجا تا ہے کہ امام ابوصدیقة کوعلم حدیث میں کتنی مہارت تامہ حاصل تھی جس کی وجہ سے وہ اجتماد کیا کرتے تھے تا کہ طعن وشنیج کرنے والوں کی افواہیں فتم ہوجا کیں۔

مسعر بن كدام كي نظريس:

وه فرماتے ہیں:

"طلبت مع ابی حنیفة الحدیث فغلبنا و اختلافی الزهدفبرع علینا و طلبنا معه الفقه فجاء منه ماتوون" (منافب ابی حنیفة ص ۲۷)

میں نے امام ابوحتیفہ کے ساتھ علم حدیث حاصل کیا تو وہ ہم پرغالب آگئے نیریس بھی وہ ہم پرفائق ہو گئے فقدان کے ساتھ شروع کی تو تم و کیستے ہو کہا کمال ان سے طاہر ہوا۔

### يكى بن سعيد قطال كانظر من:

(جوجرح وتعدیل کے امام جیں اور بڑے محدث جیں فن رجال کے ماہم جیں اور بڑے محدث جیں فن رجال کے ماہرین جیں اسے جی سے جیں ہیں یا وجود فضل و کمال کے امام صاحب کے حلقہ ورس جیں اکثر شریک ہوتے تھے اور ان کی شاگر دی پر فخر کرتے تھے آپ نے اکثر مسائل جیں امام صاحب کی تقلید کی ہے ) ووفر ماتے ہیں :

(١) والله لأعلم هذه الامة بماجآء عن الله ورسوله.

خدا کی تنم امام ابوحنیفه اس امت میں سب سے زیادہ جانے والے ہیں اس کوجواللہ اور سول اللہ علیہ سے منفول ہیں۔

(۲)....نيز فرماتے بين:

"جمالسمناو الله اباحنيفة ومسمعنامنه وكنت والله اذانظرت اليه عرفت في وجهه انه يتقى الله عزّ وجل"

ترجمہ ..... واللہ ہم امام ابوطنیفہ رحمہ اللہ کی مجالس میں بیٹے ہیں اور ان سے استفادہ کیا اور واللہ جب بھی میں ان کے چرہ مبارک کی طرف نظر کرتا تھا تو مجھے یفنین ہوتا تھا کہ وہ اللہ عز وجل کے خوف وخشیت سے بوری طرح متصف ہیں۔

(جمیر میں میں۔

#### امير المؤمنين في الحديث عبدالله بن مبارك كي نظريس

(آپ بڑے ائمہ میں سے ہیں اور فق حدیث کے رکن اعظم ہیں اور فق حدیث کے رکن اعظم ہیں اور امام احمد بن تغبل وغیرہ محدثین عظام کے استاذ ہیں ، امام بخاری نے سب سے پہلے عبداللہ بن مبارک کی کما بیں یادی تھیں مسلم طور پر آپ امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں آپ ہیں یہ وجہ ہے کہ بخاری و مسلم میں ان کی روایت سے بے شارا حادیث ہیں آپ امام ابو حنیف کے خاص شاگردوں میں سے ہیں جب آپ امام صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے قرآپ کے خاص شاگردوں میں سے ہیں جب آپ امام صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے قرآپ کے خاص ماحب کی بڑی وقع الفاظ میں مدح وقو ثیق فرمائی ہے جدانہ ہوئے آپ نے امام صاحب کی بڑی وقع الفاظ میں مدح وقو ثیق فرمائی ہے جدانہ ہوئے ہیں۔

"اختلفت الى البلادفلم اعلم باصول المحلال والحرام حتى لقيته" من تمام شهرول من علم كى طلب كيائة كيا يون كين امام ابوهنيفه رحمه الله كي ملاقات سي قبل تك حلال وحرام كاصول سي واقف نه بوسكا

#### (۲)....نیز قرماتے ہیں:

"غلب على النّاس بالحفظ والفقه والعلم والصيانة والديانة وشدّة الورع"

آپ نے اپنے حفظ ، فقہ علم ، احتیاط ، دیا نت اوراعلیٰ درجہ کے تقویٰ کی کی وجہ سے سب پرغلبہ یا یا۔ (جامع بیان العلم و لعصله)

### امام الممش كوفي " كى نظر مين:

(آپ کوفہ کے جلیل القدر محدث وفقیہ بھی تھے باوجود یکہ امام صاحب
کے اسا تذہ کے طبقہ میں تھے گرامام صاحب کے تفقہ واجتہاد کی ہوئ تعریف کیا

کرتے تھے آپ نے ایک مرتبہ امام صاحب سے چند مسائل میں تفتگو کی آپ نے
جواب دیا تواس کو بہت پہند فرمایا اور پوچھا کہ بیر آپ نے کس دلیل سے دیا ہے
امام صاحب نے فرمایا فلال احادیث سے جو آپ ہی سے تی ہیں۔امام اعمش اس
پرادر متحمر ہوئے اور فرمایا بس کافی ہے آپ نے تو حد کردی میں نے جواحادیث سو
دن میں تم سے بیان کی وہ آپ نے ایک ہی ساعت میں سنادیں مجھے بیا نم نہ نہ تھا کہ
آپ ان احادیث پر عمل کرد ہے ہیں اور فرمایا (ان کا میہ جملہ بہت ہی مشہور اور
حقیقت پر بین ہے)

"يامعشرالفقهاء انتم الاطبّاء ونحن الصياد لة" "اكفتهاء كى جماعت آپ لوگ طبيب بين اور بم صرف عطار (دوافروش) بين"

### امام ما لك رحمه الله كي نظرين:

ایک مرتبداماً مثافعی رحمداللد نے امام مالک رحمداللد سے چندمحد ثین کا حال در یافت فرمایا آپ نے بیان فرمایا بھراما ما بوحنیفہ رحمداللہ کے معملق بوجھا تو فرمایا "سبحسان الملله نم ار مثله" سبحان اللہ وہ بجیب مخص ہے تھے می بخدا میں نے

(الخيرات الحسان ص ٢٩)

ان کی طرح کسی کوئیس و یکھا۔

### امام شافعي رحمه الله كي نظر مين:

آپفراتين:

"النّاس عيال في الفقه على ابي حنيفة مارأيت اي علمت

ترجمہ: ..... نوگ فقہ میں امام ابوصلیفہ کے عیال ہیں میں نے ان سے برا فقید نہیں دیکھا۔

## امام احمد بن عنبال كي نظر ميس:

وه فرماتے ہیں:

''انّه من اهل الورع والزهد وايثار الآخرة بمحلّ لايدركه احدٌ" المام ايوطنيفهم وتقوى زهد والحتيار آخرت شن اس درجه پر يقع كه كوئى الن كو نهيس پيچ سكار

### ابوالمحاس شافعي كي نظر مين:

انہوں نے اپنی کتاب عقو دالجمان 'میں مستقل ایک باب قائم کیا ہے جس میں انہوں نے امام صاحب کے حدیث سے خصوصی تعلق ، کثر مت روایت اور ان کا حقاظ حدیث میں ہونے کوذکر کیا ہے۔ جب بھی کوفہ میں کوئی محدث تشریف لاتے آپ ان سے استفادہ کرتے سے ماکر دمحدث میدالعزیز سے قال کیا گیا ہے۔

ذكر علم ابى حنيفة بالحديث فقال قدم الكوفة محدّث فقال ابو حنيسفة لاصبحاب انظرواهل عنده شئ فى الحديث ليس عندناقال وقدم علينا محدث فقال لاصحابه مثل ذالك.

(المناقب للذهبي ص۸۳ ج ا )

انہوں نے امام صاحب کے علم صدیث کا ذکر کیا اور فرمایا کہ ایک بارکوفہ یں ایک محدث تشریف لے آئے تو امام صاحب نے اپ ساتھیوں سے فرمایا دیکھوان کے پاس کوئی ایک صدیث ہے جو جوارے پاس نہ ہو ،عبدالعزیز کا بیان ہے کہ دوسری مرجدا یک اور محدث آئے جب بھی آپ نے بہی فرمایا راس سے امام صاحب کے حدیث کے ساتھ تعلق و محبت کا انداز ہ لگایا جا سکتا ہے)

مناقب ابی حنیفة للموفق میں ہے کہ حسن بن زیاد کا بیان ہے کہ امام ابوطنیفہ جار ہزار حدیثیں روایت کیا کرتے تنے جن میں دو ہزار حماد کی حدیثیں تھیں اورود ہزاردیگرمشائخ کی تھیں۔

### فقهاء کی اختیار کرده احادیث و میراحادیث سے رائح ہوتی ہیں

اس سے پہلے امام صاحب کا حدیث کے ساتھ تعلق بیان ہوا کہ حدیث کے ساتھ امام ابوحنیف آئی کا گفتی زیادہ محبت تھی ای وجہ سے علماء کرام اس حدیث کو خیادہ تریخ وی ہو۔ چتا نچہ امام ابن ابی حاتم رازی ایادہ تریخ وی ہو۔ چتا نچہ امام ابن ابی حاتم رازی ابی کتاب "المجرح و المتعدیل" (ص ۲۵۔ ۲۷) میں فرماتے ہیں۔

كان حديث الفقهاء احب اليهم من حديث المشيخة

شیوخ کی حدیث سے فقہاء کی اختیار کردہ حدیث ان علاء کرام کو بہت محبوب تھی۔ نیز حدیث فقاہمت کوافضل مجھ کراس وجہ سے شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ نے فرمایا ہے کہ امام احمضبلؓ نے فرمایا

"معوفة الحديث والفقه احب الى من حفظه" حديث كى معرفت اوراس كے اندر فقاجت مير بے نزد كي اس كے ياد كرنے سے بہتر ہے۔

(منهاج السنة النبوية ص ١١٥ - ٣) امام على ابن المدين (جوامام بخارى كاستاذين ) فرمات بي "اشرف العلم الفقه في منون الاحاديث ومعوفة احوال الرواة" سب سے اشرف علم متون صدیث کے اندر فقامت ہے اور راویوں کے حالات کا جانتا ہے۔

(حاشية الرفع والتكميل في الجرح والتعذيل ص 2)

اوراس میں کوئی شک نہیں کہ بیشرافت والاعلم ائمہ مجتزین خصوصا امام الائمة ايوحنيفه رحمه الله کوحاصل تھا۔

#### ر المحديث وا**نخلاصته** السي الجروعة كا بدالي

دوسری فصل کا خلاصہ بیہ ہوا کہ امام ایوحنیفہ رحمہ اللہ نے قرآن وحدیث کی خالفت نہیں کی ہے اور اپنی رائے اور اجتہا دکوقر آن وحدیث کے مقابلے میں ترجیح نہیں دی۔

#### آخری عرض

اس رسالہ کو پڑھنے سے میہ بات روزِ روشن کی طرح واضح ہوجاتی ہے کہ
امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک صحیح ہے اور اس پر کئے جانے والے اعتر اضات بے
جاہیں جن کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔
اہندااس رسالہ کو بلا تعصب انصاف کی نظر سے دیکھیں اور اس پڑمل کریں۔

وعاہے اللہ ہم سب کوشر بعت مطتمرہ پڑمل کرنے کی تو فیق عطافر ما نمیں اور اولیاء اللّٰہ کی گنتاخی ہے بازر تھیں۔ آمین۔

#### كتبه

### على الرحمٰن فاروقي

فاضل: جامعة العلوم الاسلامية علا مدتحد يوسف بنورى نا وَن كرا جي ٥ مرس : مدرسه اد شاد العلوم يوسفيه كمترى مسجد جونا ماركيث كرا جي ـ

,

مدرسه اویس قرنی و شیکالونی کراچی ـ